

كتاب

الصلاة وما يلزم فيها

لامام أهل السنة والجماعة أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه

— ❦ — ويا به ❦ —

كتاب الصورة واعظام ناركها

للعامة شيخ الاسلام شمس الدين محمد بن أبي بكر

المعروف بابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى

عني بتصحيفها لجنه من علماء

(الطبعة الاولى)

(سنة ١٣٤٧)

يطلب من مكتبة ومطبعة محمد علي صبح وأولاده
بميدان الأزهر بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

(قال الفاضل) أبو الحسين رحمه الله في طبقاته في ترجمة مهنا بن يحيى الشامي رحمه الله صاحب الامام أحمد * قال أخبرنا المبارك قراءة * قال أخبرنا ابراهيم * قال أخبرنا ابن عمر * قال أخبرنا الطيب * قال أخبرنا أحمد الفطان السهمي * قال أخبرنا سهل النسري قال قرأ علينا مهنا بن يحيى الشامي (هذا) كتاب في الصلاة وعظم خطرهما وما يلزم من تمامها واحكامها يحتاج اليه أهل الاسلام لما قد شملهم من الاستخفاف بها والتضييع لها ومساوقة الامم فيها (كتبه أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه) الى قوم صلى معهم ببعض الصلاة أي قوم انى صليت معكم فرأيت في مسجدكم من يسابق الامام في الركوع والسجود والختف والرفع وليس من سبق الامام صلاة بذلك جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين (جاء الحديث) عن النبي صلى الله عليه عليه وسلم أنه قال أما يخشي الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وذلك لاساءته في صلاته لانه لا صلاة له ولو كانت له صلاة لرجي له الثواب ولم يخف عليه العقاب أن يحول الله رأسه رأس حمار (وجاء عنه) صلى الله عليه وسلم انه قال الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم (وجاء) عن البراء بن عازب قال كما خلف النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فكان اذا انحط من قيامه للسجود لا يخني أحد منا ظهروه حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم جبهته على الارض * فكان أصحاب رسول الله ﷺ يلبثون خلفه قياما حتى ينحط النبي ﷺ ويكبر ويضع جبهته على الارض وهم قيام ثم يتبعونه (وجاء) الحديث عن أصحاب رسول الله قالوا لقد كان النبي ﷺ يستوي قائما وانا اسجد بعد (وجاء) الحديث عن ابن مسعود انه نظر الى من سبق الامام فقل لا وحده صليت ولا بامامك اقتديت والذي لم يصل وحده

و لم يقتد بإمامه فذلك لأصلاة له (وجاء) الحديث عن ابن عمر رضي الله عنه أنه
 نظر إلى من سبق الإمام فقال له لأصليت وحدك ولا صليت مع إمامك ثم ضربه
 فأمره أن يعيد الصلاة فلو كان له صلاة عند عبدالله بن عمر ما أوجب عليه الإعادة
 (وجاء) عن ابن حطان عبدالله قال صلى بنا أبو موسى الأشعري فقال رجل خلفه
 أقرنت الصلاة بالبر والزكاة لما قضى أبو موسى الصلاة قال أيكم القائل هذه
 الكلمات قارم القوم ثم سأهم فأرموا فقال لملك يا حطان قلها قال قلت والله ما قلتها
 ولقد خفت أن تكفيني بها فقال أبو موسى وما تدرون ما تقولون في صلاتكم ان
 رسول الله ﷺ علمنا صلاتنا وعلمنا ما نقول فيها قال رسول الله ﷺ إذا كبر
 الإمام فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا وإذا قال غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقولوا
 آمين بحديثكم الله وإذا كبر وركع فكبروا واركعوا وإذا رفع رأسه وقال سمع الله
 لمن حمده فارفعوا رؤوسكم وقولوا اللهم ربنا لك الحمد بسمع الله لكم فإذا كبر
 وسجد فكبروا واسجدوا وإذا رفع رأسه وكبر فارفعوا رؤوسكم وكبروا قال رسول
 الله ﷺ تلك بتلك وإذا كان في القعدة فليكن من قول أحدكم التحيات لله
 والصوات والطيبات حتى تفرغوا من التشهد * قول النبي ﷺ إذا كبر فكبروا
 معناه أن تنظروا الإمام حتى يكبر ويفرغ من تكبيره وينقطع صوته ثم تكبرون
 بعده والناس يغلطون في هذه الأحاديث ويجهلون ما عليه عامتهم من الاستخفاف
 بالصلاة والاسهانة بها فإساءة يأخذ الإمام في التكبير باخذون معه في التكبير
 وهذا خطأ لا ينبغي لهم أن يأخذوا في التكبير حتى يكبر الإمام ويفرغ من تكبيره
 وينقطع صوته (هكذا) قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر الإمام فكبروا
 والإمام لا يكون مكبرا حتى يقول الله أكبر فيكبر الناس بعد قوله الله أكبر وأخذهم
 في التكبير مع الإمام خطأ وترك قول النبي ﷺ لأنك إذا قلت إذا صلى فلان
 فكلمه معناه أن تنظره حتى إذا صلى وفرغ من صلاته كلمه وليس معناه أن تكلمه
 وهو يصلي (فكذلك) معنى قول النبي ﷺ إذا كبر الإمام فكبروا وربما طول

الامام في التكبير اذا لم يكن له فقه والذي يكبر معه ربما أجزىء بالتكبير ففرغ من التكبير قبل أن يفرغ الامام فقد صار هذا مكبراً قبل الامام ومن دخل في الصلاة قبل الامام فلا صلاة له (وقول) النبي ﷺ اذا كبر وركع فكبروا واركعوا معناه أن تنتظروا الامام حتى يكبر ويركع وينقطع صوته وهم قيام ثم يتبعونه (وقول) النبي ﷺ فاذا رفع وقال سمع الله لمن حمده فرفعوا رؤوسكم وقولوا اللهم ربنا لك الحمد معناه أن تنتظروا الامام وتثبتوا ركوعاً حتى يرفع الامام رأسه ويقول سمع الله لمن حمده وينقطع صوته وهم ركوع ثم ينتصبون فيرفعون رؤوسهم ويقولون اللهم ربنا لك الحمد (وقوله) واذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا معناه أن تكونوا قياماً حتى يكبر وينحط للسجود ويضع جبهته على الارض وهم قيام ثم يتبعونه * وكذلك جاء الحديث عن البراء بن عازب وهذا كله موافق لقول النبي ﷺ الامام يركع قبلكم ويسجد قبلكم (وقول) النبي ﷺ واذا كبر ورفع رأسه فرفعوا رؤوسكم وكبروا معناه أن يثبتوا سجوداً ثم يتبعونه فيرفعون رؤوسهم (وقول) النبي صلى الله عليه وسلم فلك بلك يعني انتظاركم اياه قياماً حتى يكبر ويركع وأنتم قيام ثم تتبعونه وانتظاركم اياه ركوعاً حتى يرفع رأسه ويقول سمع الله لمن حمده وأنتم ركوع فاذا قال سمع الله لمن حمده وانقطع صوته وأنتم ركوع واتبعتموه فرفعتم رؤوسكم وقلتم ربنا لك الحمد (وقوله) فلك بلك في كل رفع وخفض وهذا أعمام للصلاة فاعقلوه وأبصروه وأحكموه وانلهوا ان الناس ما يكون لهم صلاة لسبقهم الامام بالركوع والسجود والرفع والخفض (وقد) جاء الحديث قال يأتي على الناس زمان يصلون ولا يصلون وقد تخونت أن يكون هذا الزمان ولقد صليت في مائة مسجد فما رأيت أهل مسجد يقيمون الصلاة على ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضوان الله عليهم فأتوا الله وانظروا في صلاتكم وصلاة من صلى معكم (وانلهوا) ان رجلاً أحسن الصلاة فأتها وأحكمها ثم نظر الي من أساء في صلاته وسبق الامام فيها فسكت عنه ولم يعلمه بأساءته ومسايقته الامام فيها ولم

يتمه عن ذلك ولم ينصحه شاركه في وزرها وعارها فالحسن في صلاته شريك المسيء
 في صلاته اذا لم ينهه ولم ينصحه (وجاء) الحديث عن بلال بن سعيّد انه قال
 الخطيئة اذا خفيت لم تضر الا صاحبها واذا ظهرت فلم تغير ضرت العامة لتركم
 ما لزمهم وما وجب عليهم من الخير والاذكار على من ظهرت منه الخطيئة (وجاء)
 الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ويل للعالم من الجاهل حيث
 لا يعلمه بلولا أن تعليم الجاهل واجب على الامام لازم له وفريضة وليس بتطوع
 لما كان له الويل في السكوت عنه والله لا يؤخذ من ترك التطوع انما يؤخذ من
 ترك الفرائض فتعليم الجاهل فريضة فلذلك كان له الويل في السكوت عنه وترك
 تعليمه فانقوا الله في تعليم الجاهل فان تعليمه فريضة واجب لازم والتارك لذلك
 مخطيء آثم فأروا أهل كل مسجد باحكام الصلاة واتمامها وان لا يكون تكبيرهم
 الا بمد تكبير الامام ولا يكون ركوعهم وسجودهم ورفعهم وخفضهم الا بمد
 تكبيره ورجوعه وسجوده ورفعه وخفضه واعلموا أن ذلك تمام الصلاة وذلك
 واجب على الناس ولازم لهم كذلك جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعن أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين (ومن العجب) أن الرجل يكون في منزله فيسمع
 الأذان فيقوم فزعا يتها من منزله يريد الصلاة لا يريد غيرها ثم امله يخرج في
 الليلة المطيرة ويتخبط في الطين ويخوض الى ان تبطل ثيابه وان كان في ليالى الصيف
 فليس بأمن العقارب والهُوام في ظلمة الليل ولعله مع هذا أن يكون مريضا ضعيفا
 فلا يدع الخروج الى المسجد فيحتمل هذا كله ابتارا للصلاة وجبا لها وقصدا
 اليها لم يخرج من منزله غيرها فاذا دخل في الصلاة مع الامام خدعه الشيطان
 فسابق الامام في الركوع والسجود والخفض والرفع خدعا من الشيطان لما يريد
 من احباط عمله وابطال صلاته فيخرج من المسجد ولا صلاة له (ومن العجب)
 أنهم كلهم يستيقنون انه ليس أحد ممن خائف الامام ينصرف من صلاته حتى ينصرف
 الامام وكلهم ينتظرون الامام حتى يسلم هم وكلهم الا ماشاء الله يسابقونه في الركوع
 والسجود والرفع والخفض خدعا من الشيطان واستخفاقا بالصلاة منهم واستهانة

بها وذاك حظهم من الاسلام (وقد) جاء في الحديث لاحظ في الاسلام ان ترك
 الصلاة فكل مستخف بالصلاة مستهين بها فهو مستخف بالاسلام مستهين به وأمله
 حظهم من الاسلام على قدر حظهم في الصلاة ورغبتهم في الاسلام على قدر رغبتهم
 في الصلاة (فاعرف) نفسك يا عبد الله واحذر ان تلقى الله ولا قدر الاسلام عندك
 فان قدر الاسلام في قلبك كقدر الصلاة في قلبك (وقد جاء) في الحديث أن
 النبي ﷺ قال الصلاة عمود الاسلام ألسنت تعلم أن الفسطاط اذا سقط عموده
 سقط الفسطاط لم ينتفع بالاطناب ولا بالاوناد واذا قام عمود الفسطاط انتفعت
 بالاطناب والاوناد فكذلك الصلاة من الاسلام فانظروا رحمكم الله وانفقوا
 واحكموا الصلاة واتقوا الله فيها وتعاونوا على نواحيها وتعاونوا فيها بالتمام من بعضكم لبعض
 والتذكروا من بعضكم لبعض من الغفلة والنسيان فان الله عز وجل قد أمركم أن تتعاونوا على
 البر والتقوى والصلاة أفضل من البر (وجاء) الحديث عن النبي ﷺ أنه قال أول
 ما تنفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تنفقدون الصلاة وليصاين أنوام لاحلاقهم (وجاء)
 الحديث أول ما يسئل عنه العبد يوم القيامة عن صلاته فان تقبالت تقبل منه سائر
 عمله وان ردت صلاته رد سائر عمله وصلاتنا آخر ديننا وهو أول ما يسئل عنه
 عندنا من أعمالنا فانيس بعد ذهاب الصلاة اسلام ولا دين اذا صارت الصلاة آخر
 ما يذهب من الاسلام وكل شيء يذهب آخره فقد ذهب جميعه فتسكوا رحمكم الله
 بأخر دينكم وابعلم المتهاون في صلاته أنه قد أذهب دينه فاعلموا الصلاة رحمكم
 الله وتمسكوا بها واتقوا الله فيها خاصة وفي أموركم عامة (وانظروا) ان الله عز وجل
 قد عظم حظ الصلاة في القرآن وعظم أمرها وشرف أهلها وخصها بالذكر من
 بين الطاعات في مواضع من القرآن كثيرة ووصى بها خاصة * فمن ذلك لما ذكر
 الله تعالى أعمال البر التي أوجب الله الخلود بها في الفردوس فتتبع تلك الاعمال
 بالصلاة وجل تلك الاعمال التي أوجب لأهلها الخلود في الفردوس من ذكر
 الصلاة مرتين قال الله تعالى (قد أفصح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)

فبدأ من صفتهم بالصلاة بعد مدحه اياهم ثم وصفهم بالاعمال الطاهرة الزكية المرضية الى قوله عز وجل (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ولذين هم على صلواتهم يحافظون اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) فأوجب الله عز وجل لاهل هذه الاعمال بين ذكر الصلاة مرتين الخلود في الفردوس ثم طاب الله الناس كلهم ونسبهم الى اللؤم والهاع والجزع والمنع للخير الا اهل الصلاة فانه استثناهم منهم فقال عز وجل (ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) ثم استثنى الصائين فقال (الا الصائين الذين هم على صلواتهم دائمون والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) ثم وصفهم بالاعمال الزكية الطاهرة المرضية الشريفة الى قوله (والذين هم بشهادتهم قايئون) ثم ختمها بثنائه عليهم ومدحه لهم بذكرهم محافظتهم على الصلاة فقال (والذين هم على صلواتهم يحافظون اولئك في جنات مكرمون) فأوجب لاهل هذه الاعمال الكرامة في الجنة وافتتح ذكر هذه الاعمال وختمه بالصلاة فجعل ذكر هذه الاعمال بين ذكر الطاعة كلها بالجملة وافرد الصلاة بالذكر بين الطاعات كلها والصلاة هي من الطاعة فقال عز وجل (اتل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة) (فقي) تلاوة الكتاب فعل جميع الطاعة واجتناب جميع المنهية فخص الصلاة بالذكر فقال (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) والى الصلاة خاصة ندبه بذلك عز وجل (وأمر أهالك بالصلاة واصطبر عليها لانسلك رزقا نحن نرزقك) فأمر أن يأمر أهله بالصلاة ويصطبر عليها ثم أمر جميع المؤمنين بالاستعانة على الطاعة كلها فقرنها مع الصبر بقوله (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين) ومثل ذلك ما أخبر الله به عن وصيه وخليفه ابراهيم ولوطا ويعقوب واسحق فقال (يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم) الى قوله (وأوحينا اليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة) فذكر الخيرات كلها جملة وهي جميع الطاعات واجتناب المنهية وافرد الصلاة بالذكر

وأرصادها خاصة * ومثل ذلك ما أخبر الله عن إسماعيل في قوله (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا) فبدأ بالصلاة * ومثل ذلك عن نبيه موسى عليه السلام (هل أذك حديث موسى) إلى قوله (إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري) فاجمل الطاعة واجتناب المصيبة في قوله نوسي فاعبدني وأفرد الصلاة وأمر بها خاصة ثم قال عز وجل (والذين همكون بالكتاب وأقاموا الصلاة) والتمسك بالكتاب يأتي على فعل جميع الطاعة واجتناب جميع المصيبة * ثم خص الصلاة بالذكر فقال (وأقاموا الصلاة) وإلى تضييع الصلاة نسب الله عز وجل من أوجب له العذاب قبل المعاصي فقال عز وجل (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) فمن اتباع الشهوات ركوبهم المعاصي فنسبهم الله إلى جميع المصيبة في تضييع الصلاة فهذا ما أخبر الله تعالى عنه به من آي القرآن من تعظيم الصلاة وتقدمها بين يدي الأعمال كلها وإفرادها بالذكر مع جميع الوصية بها خاصة دون أعمال البر عامة فالصلاة خطرها عظيم وأمرها جسيم وبالصلاة أمر الله تبارك وتعالى رسوله أول ما أوحى إليه بالنبوة قبل كل عمل وقبل كل فريضة وبالصلاة أوصى النبي ﷺ عند خروجه من الدنيا قال عليه الصلاة والسلام (الله الله في الصلاة وما ملكت أيمانكم) في آخر وصيته إياهم (وجاء) الحديث أنها آخر وصية كل نبي لأمته وآخر عهد الله إليهم عند خروجه من الدنيا (وجاء) في حديث آخر عن النبي ﷺ أنه كان يجود بنفسه ويقول الصلاة الصلاة فالصلاة أول فريضة فرضت عليهم وهي آخر ما أوصى به أمته وآخر ما يذهب من الإسلام وهي أول ما يسأل عنه العبد من عمله يوم القيامة وهي عمود الإسلام وليس بعد ذهابها إسلام ولا دين الله الله في أموركم عامة وفي صلاتكم خاصة فتمسكوا بها واحذروا تضييعها والاستخفاف بها ومساوقة الإمام فيها وخداع الشيطان أحدكم وإخراجه إياكم فانها آخر دينكم ومن ذهب آخر دينه فقد ذهب كله فتمسكوا بآخر دينكم وأمر يا عبد الله الإمام

أن يهتم بصلاته ويتمكن إيتمكنوا إذا ركع وسجد فاني صليت يومئذ فما أتمكنت من ثلاث تسبيحات في الركوع ولا ثلاث في السجود وذلك لعجلته لم يمكن ولم يتمكن وعجل فاعجل قاله أن الامام اذا أحسن الصلاة كان له أجر صلاته وأجر من يصلي خلفه (وجاء) الحديث عن الحسن البصري انه قال التسبيح اليا سبع والوسط خمس وأدناه ثلاث تسبيحات فادنى ما يسبح في الركوع سبحان ربى العظيم ثلاث مرات وفى السجود سبحان ربى الاعلى ثلاثا فلا ينبغي له أن يعجل بالتسبيح ولا يسرع فيه ولا يبادر ولكن تمام من كلامه وتؤدة وتمكن فانه اذا عجل بالتسبيح وبادر به لم يدرك من خلفه التسبيح وصاروا مبادرين اذا بادر وسابقوه ففسدت صلاتهم وكان عليه مثل وزرهم جميعا واذا لم يبادر الامام وتمكن وأتم كلامه وتسبيحه أدرك من خلفه ولم يبادروا فيكون الامام قد تضمن ما عليه وليس عليه أنهم ولا وزر وأمره اذا رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده ثبت قائما معتدلا حتى يقول ربنا ولك الحمد وهو قائم معتدل من غير عجلة فى كلامه ولا مبادرة وان زاد على ذلك وقال ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الارض كان أحب الى لانه (جاء) عن النبي ﷺ انه اذا رفع رأسه من الركوع فقال ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شىء بعد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدمنك الجدم وهذا لا يكان يطمع فيه اليوم بين الناس (وعن) أنس قال كان رسول الله ﷺ اذا رفع رأسه من الركوع يقوم حتى يقرأ قد نسي وما فى هذا مطمع من الناس اليوم ولكن ينبغي أن لا يبادر اذا رفع رأسه من الركوع ولا يعجل بقوله ربنا ولك الحمد ولكن تمام من كلامه ويتمكن من غير عجلة ولا مبادرة حتى يدرك الناس معه واذا سجد ورفع رأسه من السجود فليعتدل جالسا وليثبت بين السجدين شىأ يسيرا بقدر ما يقول رب اغفر لي من غير عجلة حتى يدركه الناس قبل أن يسجد الثانية ولا يبادر ساعة يرفع رأسه من السجدة الاولى يعود ساجدا فيبادر الناس لمبادرته ويقعون فى المسابقة فتذهب

حالاتهم ويلزم الامام وزر ذلك واثمه فان الناس اذا دلهوا أنه ثبت ثبتوا ولم يبادروا
(وقد جاء) الحديث أن كل رجل راع ومسؤول عن رعيته وقد قيل ان الامام راع
من يهلى بهم فما أولي الامام بالتهيئة ان يهلى خلفه وأن ينهائهم عن المسابقة في
الركوع والسجود وأن لا يركعوا وسجدوا مع الامام بل يأمرهم بأن يكون ركوعهم
وسجودهم ورفعهم وخفضهم بعده وأن يحسن أدبهم وتمايلهم اذا كان راع لهم وكان
غدا مسؤولاً عنهم وما أولي بالامام ان يحسن صلاته ويحكمها ويقيمها واشتد عنايتها بها
اذا كان له اجر من يهلى خلفه اذا أحسن وعليه مثل وزرهم اذا أساء * ومن الحق
الواجب على المسلمين أن يقدموا خيارهم وأهل الدين والافضل منهم أهل العلم بالله
تعالى الذين يخافون الله ويراقبونه (وقد جاء) الحديث اذا أم بالقوم رجل وخافه
من هو افضل منه لم يزالوا في سفال (وجاء) الحديث اجعلوا أمر دينكم الي فقهاءكم
وأئمتكم قراءكم وأنما معناه ائمة فقهاء والقراء أهل الدين والافضل والعلم بالله تعالى
والخوف من الله تعالى الذين يستنون بهالاتهم وصلاة من خافهم ويتقون ما يلزمهم
من وزر أنفسهم ووزر من خلفهم ان أساؤا في صلاتهم * وهى القراء ليس على
حفظ القرآن فقد يحفظ القرآن من لا يعمل به ولا يعبا بدينه ولا باقامة حدود
القرآن وما فرض الله عز وجل عليه فيه (وقد جاء) الحديث ان أحق الناس بهذا
القرآن من كان يعمل به وان كان لا يقرأ فالامامة بالناس المتقدم بين أيديهم أئمتهم
بالله وأخوفهم له وذلك واجب ولازم لهم فتركوا صلاتهم وان تركوا ذلك لم يزالوا
في سفال وادبار واتقص في دينهم وبعد من الله ورضوانه ومن جنته (فرحم)
الله قوما عنوا بدينهم وعنوا بهالاتهم فقدموا خيارهم واتبعوا في ذلك سنة نبيهم
ﷺ وطابوا بذلك القربة الي ربهم * وأمر يا عبد الله الامام أن يكبر اول ما يقوم
مقامه للهالة حتى ياتت يميناً وشمالاً فان رأى الله فموجاً والمناكب مختلفة أمرهم
أن يسووا صفوفهم وأن يحاذوا مناسكهم فان رأى بين كل فرجة أمرهم أن
يدنوا بعضهم من بعض حتى تناسلوا بهم (واللهوا) ان امر حاج الله عرف واختلاف

لأننا كب ينأص من الصلاة فاحذروا ذلك (وقد جاء) الحديث عن النبي ﷺ أنه قال راصوا الصفوف وحاذوا المناكب وسدوا الخلل لا يمر بينكم مثل أولاد الخيل الحذف يني مثل أولاد النعم من الشياطين (وقد جاء) الحديث عن النبي ﷺ أنه كان إذا قام مقامه لم يكثر حتى ياتفت يمينا وشمالا وبأمرهم بتسوية مناكبهم ويقول لا تخلفوا فتخلف نلوبكم (وجاء) عن النبي ﷺ أنه ألفت يوما فرأى رجلا قد خرج صدره من الصف فقال لتسوون مناكبكم أولي خالفن الله بين نلوبكم فتسوية الصفوف دنو الرجال بعضهم من بعض من تمام الصلاة وترك ذلك نقص في الصلاة.

«وجاء» عن عمر أنه كان يقوم مقام الإمام لا يكبر حتى ياتيه رجل قد وكله بإقامة الصف فيخبره أنهم قد استوتوا فيكبر «وجاء» عن عمر بن عبد العزيز أنه قال ذلك (وروي) أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيتهم بالدرة حتى يستوتوا «قل» بعض العلماء قد يشبه أن يكون هذا من بلال نلى عهد رسول الله عند إقامته قبل أن يدخل في الصلاة لأن الحديث (جاء) عن بلال أنه لم يؤذن لاحد بعد النبي ﷺ الا يوما واحدا أذانا واحدا مرجعه من الشام ولم يكن للناس بأذانه حينئذ فطالب منه أبو بكر وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم قاذن فلما سمع أهل المدينة صوت بلال ذكروا رسول الله ﷺ بعد طول عهدهم وصوته جدد ذلك في نلوبهم أمر رسول الله ﷺ وشوقهم أذانه حتى قل بعضهم بهت النبي ﷺ ورب الكعبة شوقا منهم الى رؤيته ولما هيج به بلال عليهم بأذانه وصوته فرقوا عند ذلك وبكوا واشتد بكاءهم عليه ﷺ وخرجت الخدرات من بيوتهن والوائق من خدورهن شوقا الى النبي ﷺ حين سمعن صوت بلال وأذانه وذكر النبي ﷺ ولما قال بلال أشهد أن محمدا رسول الله امتنع من الأذان فلم يقدر عليه وقال بعضهم خر مغشيا عليه حبا للنبي ﷺ وشوقا إليه فرحم الله تعالى بلالا والمهاجرين والانصار وجعلنا وإياكم من التابعين لهم

باحسان فانقوا الله معشر المسلمين واحكموا صلاتكم والزمو فيها سنة نبيكم وأصحابه
 ﷺ وعليهم أجمعين فذلك الواجب عليكم واللازم لسكم وقد وعد الله من اتبعهم
 رضوانه والخلود في جنته قال عز وجل (والسابقون الاولون من المهاجرين
 والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات
 تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) فاتباع المهاجرين والانصار
 واجب على الناس الى يوم القيامة (وجاء) عن النبي ﷺ انه كان له سكتان عند
 افتتاح الصلاة وسكتة اذا فرغ من القراءة قبل أن يركع حتى يتنفس واكثر الأئمة
 علي خلاف ذلك وكان النبي ﷺ يسكت اذا فرغ من القراءة وأمر يا عبد الله
 الإمام اذا فرغ من القراءة أن يثبت قائماً وان يسكت حتى يرجع اليه نفسه قبل
 أن يركع ولا يصل قراءته بتكبيره الركوع وخصلة قد غلبت عليها الناس في صلاتهم
 الا ما شاء الله من غير علة وقد يفعله ثباتهم وأهل القوة والجلد منهم ينحط أحدهم
 من قيامه للسجود ويضع يديه على الارض قبل ركبته واذا نهض من السجود
 أو بعد ما يفرغ من التشهد يرفع ركبته من الارض قبل يديه وهذا
 خطأ وخلاف ما عليه الفقهاء وانما ينبغي له اذا انحط من قيامه للسجود أن يضع
 ركبته على الارض ثم يديه ثم ركبته بذلك « جاء » الامر عن النبي ﷺ فأمروا
 بذلك وأنهم رأيتهم يفعل ذلك فأمروه أن ينهض علي صدور قدميه ولا يقدم
 احدي رجليه فان ذلك مكروه « وجاء » عن عبد الله بن عباس وغيره أن تقديم
 احدي الرجلين اذا نهض يقطع الصلاة ويستحب للمصلي ان يكون بصره الى
 موضع سجوده ولا يرفع بصره الى السماء ولا يلتفت فاحذروا
 اللغات فانه مكروه وقد قيل يقطع الصلاة واذا سجد فلا يضع اصابع يديه حذو أذنيه
 وهو ساجد ويضم أصابعه وبوجهها نحو القبلة ويدي مرفقيه وساعديه ولا يلزقهما
 بحنيه « جاء » الحديث عن النبي ﷺ أنه كان اذا سجدوا مرت بهيمة تحت ذراعيه
 لتفذت وذلك لشدة مباغته في رفع مرفقيه وضميه (وجاء) عن أصحاب رسول الله
 ﷺ أنهم قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يجافي بين ضبعيه
 واحسنوا السجود رحمة الله وإياكم ولا تضيعوا شيئاً « فقد جاء » في الحديث أن

العبد يسجد على سبعة أعظام فأى عضو ضيعه منها لم يزل ذلك العضو يذمّه وينبغي له إذا ركع أن يلقم راحتيه ركبتيه ويفرق بين أصابعه ويعتمد على ضبعيه وساعديه ويسوى ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكسه (فقد جاء) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ركع لو كان قد ح من ماء على ظهره ما تحرك عن موضعه وذلك لاستواء ظهره ومبالغته في ركوعه صلى الله عليه وسلم أحسنوا صلاتكم : رحمكم الله وأتموا ركوعها وسجودها فإنه (جاء) في الحديث أن العبد إذا صلى فأحسن الصلاة صعدت ولها نور فإذا انتهت إلى أبواب السماء فتحت أبواب السماء وتشفع لها فيها وتقول حفظك الله كما حفظتني وإذا أساء في صلاته فلم يتم ركوعها ولا سجودها ولا حدودها صعدت ولها ظلمة فقول ضيعك الله كما ضيعتني فإذا انتهت إلى أبواب السماء غلقت دونها ثم لفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها وينبغي للرجل إذا جلس في التشهد أن يفرش رجله اليسرى فيجلس عليها وينصب رجله اليمنى ويوجه أصابعه التي تلى الإبهام نحو القبلة ويحلق الوسطى ويقد الباقيين وإذا صلى إلى ستره فليدن منها فإن ذلك يستحب ولا يمر أحد عليها .

فإن ذلك مكروه (وجاء) الحديث عن النبي ﷺ أنه قال من صلى إلى ستره فليدن منها فإن الشيطان يمر بينه وبينها * ومما يتهاون الناس به تركهم المار بين يدي المصلي (وقد جاء) الحديث عن النبي ﷺ أنه قال ادرك المار فإن أبى فادرأه فإن أبى فالطمه فإنما هو شيطان فلو كان المار خلاص لما أمر النبي ﷺ بطمه وإنما ذلك لعظم المصيبة من المار بين يدي المصلي والمصيبة من المصلي إذا لم يدركه (وجاء) الحديث لو بهلم أحدكم ما عليه في ممره بين يدي أخيه في صلاته لا تظر أربعين خريفاً (وجاء) الحديث أن أبا سعيد الخدري كان يصلي فأراد ابن أخي مروان أن يحكم أن يمر بين يديه فمنعه أبو سعيد فأبى أن يرجع فطمه أبو سعيد فذهب ابن أخي مروان إلى مروان وهو يومئذ والى المدينة فشكى إليه ما صنع أبو سعيد وجاء أبو سعيد بعد ذلك فدخل فقال له مروان ما يدكر ابن أخي أنك لطمته

وكان منك اليه فقال أبو سعيد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ندرأ المار
فإن أبي أدراناه فإن أبي اطمناه فأنما هو شيطان (ويستحب) للرجل إذا خرج
لصلاة أو لغيره أن يصلي ركعتين في منزله ثم يخرج ويستحب له ذكر الله فيما بين الركعتين
وبين صلاة الغداة ومن الخطأ الكلام بينهما إلا كلاماً واجباً لازماً من تعليم الجاهل
ونصيحة غيره وأنه قد كان ذلك واجباً لازم ولو واجب الازم أعظم أجراً من
ذكر الله تطوعاً والنطوع لا يقبل حتى يؤدي الواجب الازم (وقد جاء) الحديث
لا يقبل الله نافلة حتى تؤدي الفريضة ويستحب للرجل إذا أقبل إلى المسجد أن
يقبل بخوف ووجل وخشوع وخضوع وأن يكون عليه السكينة والوقار فما أدرك
حسبى وما فانه قضى بذلك جاء الأمر عن النبي ﷺ أنه كان يأمر بانقال الخطا
يعني قرب الخطا إلى المساجد ولا بأس إذا طمع أن يدرك الكبيرة الأولى أن يسرع
شيئاً ما لم يكن عجلة

تم جاء في الحديث عن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يمجلون شيئاً إذا تخوفوا
فوات التكبيرة الأولى وطمعوا في إدراكها «فاعلموا» رحمكم الله أن العبد إذا خرج
من منزله يريد المسجد إنما يأتي الجبار الواحد القهار العزيز الجبار وإن كان
لا يغيب عن الله حيث كان ولا يعزب عنه تبارك وتعالى شئ من خردل ولا
أصغر من ذلك ولا أكبر في الأرضين السبع ولا في السموات السبع ولا في البحار
السيمة ولا في الجبال الصم الصلاب الشوامخ البواذخ وإنما يأتي يتأمن بيوت الله
يجب أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم
تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه
القلوب والأبصار «فإذا» خرج من منزله فليحدث نفسه تفكيراً وأدباً غير ما كان
فيه قبل ذلك من حالات الدنيا وأشغالها وليخرج بسكينة ووقار فإن النبي ﷺ
أمر بذلك وإيخرج برغبة ورهبة وبخوف ووجل وخضوع وذل وتواضع لله
عز وجل فانه كل من تواضع لله عز وجل وخشع وخضع وذل لله عز وجل كان

لأنه صلى الله عليه وآله وأحرقى لقبولها واشرف وأقرب له من الله وإذا تكبر فصمه الله
ورد عمله وليس يقبل من المتكبرين عملاً «جاء» الحديث عن إبراهيم خليل الله
عز وجل أنه أحيا ليلة فلما أصبح قال نعم الرب رب إبراهيم ونعم العبد إبراهيم
فلما كان من الغد لم يجد أحداً يأكل معه وكان عليه السلام يحب أن يأكل معه غيره
فأخرج طعامه إلى الطريق ليمر به ما رفاقاً كل معه فنزل ملكان من السماء فأقبلا
نحوه فدعاهما إبراهيم إلى الغداء فأجاباه فقال لهما تقدما بنا إلى هذه الروضة فإن
فيها عينا وفيها ماء تتغدي عندها فقدموا إلى الروضة فاذا العين قد غارت وليس
فيها ماء فاشتد ذلك على إبراهيم عليه السلام واستحى مما قال إذ لم يري ما قال
فقالا يا إبراهيم ادع ربك واسأله أن يعيد الماء في العين فدعا الله عز وجل فلم ير
شيئاً فاشتر ذلك عليه فقال لهما ادعوا الله أنهما فدعا أحدهما فرجع وإذا هو بالماء
في العين ثم دعا الآخر فأقبلت العين فاخبراه أنهما ملكان وإن أعجابه بقيام ليلته
رد دعاءه عليه ولم يستجب له (فاحذروا) رحمكم الله تعالى من الكبر فإنه لا يقبل
مع الكبر عمل وتواضعوا بصلواتكم فإذا قام أحدكم في صلاته بين يدي الله عز وجل
فليعرف الله عز وجل في قلبه بكثرة نعمه عليه واحسانه إليه وإن الله عز وجل
قد وقره نعماً وأنه أقر نفسه ذنوباً فليبالغ في الخضوع والخضوع لله عز وجل
(وقد) جاء الحديث أن الله أوحى إلى عيسى بن مريم إذا قمت بين يدي فقم مقام
الحقير الذليل الذام لنفسه فإنها أولى بالدم فاذا دعوتني فادعني وأعرضك تنتفض
(وجاء) الحديث أن الله أوحى إلى موسى نحو هذا فما أحقك يا أخي وأولادك بالدم
لنفسك إذا قمت بين يدي الله عز وجل «وجاء الحديث» عن ابن سيرين أنه كان
إذا قام في الصلاة ذهب دم وجهه خوفاً من الله عز وجل وفرقا منه «وجاء» عن
مسلم أنه كان إذا دخل في الصلاة لم يسمع حساً من صوت ولا غيره تشاغلاً بالصلاة
وخوفاً من الله عز وجل «وجاء» عن عامر المدي الذي كان يقال له عامر بن
عبدقيس في حديث هذا بمضه أنه قال لأن الخناجر بين كنفني أحب إلي من أن

اتفكر في شيء من أمر الدنيا وأنا في الصلاة

(وجاء) عن سعيد بن وهب أنه قال ما صليت صلاة قط فحدثت فيها شيء من أمر الدنيا حتى انصرفت (وجاء) عن أبي الدرداء أنه قال في حديث هذا بمضه وتعبري وجهي لربي عز وجل في التراب فإنه مبالغ العباد من الله تعالى فلا يتقى أحدكم التراب ولا يكرهن السجود عليه فلا بد لأحدكم منه ولا يتقى أحدكم المبالغة فإنه إنما يطلب بذلك فكاك رقبتك وخلاصها من النار التي لا تقوم لها الجبال الصم والشوامخ البواذخ التي جعلت للأرض أوتادا ولا تقوم لها الأرض التي جعلت للخلق داراً ولا تقوم لها البحار السبعة التي لا يدرك قعرها ولا يعرف قدرها إلا الذي خلقها فكيف بأبداننا الضعيفة وعظامنا الدقيقة وجلودنا الرقيقة نستجير بالله من النار نستجير بالله من النار نستجير بالله من النار (فإن استطاع) أحدكم رحمكم الله إذا قام في صلاته أن ينظر إلى الله عز وجل فإن لم يكن يراه فإنه يراه (وقد) جاء الحديث عن النبي ﷺ أنه أوصى رجلاً فقال له في وصيته اتق الله كأنك تراهم فإن لم تكن تراه فإنه يراك فهذا وصية النبي صلى الله عليه وسلم العبد في جميع حالاته فكيف بالعبد في صلاته إذا قام بين يدي الله عز وجل في موضع خاص ومقام خاص يريد الله ويستقبله بوجهه ليس موضعه ومقامه وحاله في صلاته كغير ذلك من حالاته (وجاء) الحديث أن العبد إذا افتتح الصلاة استقبله الله بوجهه فلا يصرفه عنه حتى يكون هو الذي ينصرف ويلتفت يمينا وشمالا (وجاء) الحديث أن العبد إذا دام في صلاته فإنه ثلاث خصال البر يتناثر عليه من عنان السماء إلى مفرق رأسه واللائكة يحفونه من لدن قدميه إلى عنان السماء ومناد ينادي لو يعلم العبد ما تغفل فرحم الله من أقبل على صلاته خاشعا خاضعا ذليلا لله عز وجل خائفا ذا غارا غابا وجلا شافعا راجيا وجل أكره منه في صلاته لربه ومناجاته إياه واتصابه بين يديه قائما وقاعدا وراكعا وساجدا وفرغ لذلك قلبه وثمره فؤاده واجتهد في أداء فرائضه فإنه لا يدري هل يصلي صلاة بعد التي هو فيها أو يعاجل قبل مقامه بين

يُدي وبه عز وجل محروما مشققا يرجو قبولها ويخاف ردها ان قبلها سعد وأن ردها شقي فما أعظم خطرك يا أخي في هذه الصلاة وفي غيرها من عمالك وبارزارك بالهم والحزن والخوف والوجل فيها وفيما سواها مما افترض الله عليك انك لا تدري هل تقبل منك صلاة قط أم لا ولا تدري هل تقبل منك حسنة قط أم لا وهل غفر لك سيئة قط أم لا ثم أنت مع هذا تضحك وتغفل وينفك العيش وقد جاءك اليقين انك وارد النار ولم يأتك اليقين انك صادر عنها فمن أحق بالبكاء وطول الحزن منك حتى يتقبل الله منك ثم مع هذا لا تدري لعلك لا تصبح اذا أمست ولا تمسي اذا أصبحت فبشر بالجنة أو مبشر بالنار وانما ذكرت لك يا أخي هذا الخطر العظيم انك لمحقوق أن لا تفرح باهل ولا مال وأن العجب كل العجب من طول غفلتك وطول سهوك وهوك عن هذا الامر العظيم وانت تساق سوقا غيفا في كل يوم وليلة وفي كل ساعة وطرفة عين فواقع اجلك يا أخي ولا تغفل عن الخطر العظيم الذي قد أظلك فانك لا بد ذائق الموت ولاقيه ولعله يزل بساحتك في صباحك أو مساءك أيسر ما يكون عليها اقبالا فكذا نك قد اخرجت من ملكك كله وسلبته فلما الى الجنة واما الى النار انتظمت الصفات وقصرت الحكايات عن بلوغ صفتها ومعرفة قدرها والاحاطة بناية قسرها اما سمعت يا أخي قول العبد الصالح عجبته النار كيف ينام هاربها وعجبته للجنة كيف ينام طالبها فوالله لئن كنت خارجا من القلب لقد هلكك وعظم شقاؤك وطول حزنك وبكاؤك غداً مع الاشقياء المعذبين ولقد كنت تزعم انك هارب طالب فاعذني ذلك على قدر ما انت عليه من هذا الخطر ولا تفرنك الا ماني (واعلموا) رحمكم الله ان الاسلام في ادبار وانتقاص واضمحلال ودروس (جاء) الحديث يزدلون في كل يوم وقد امرع بخياركم (وجاء) الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ (وجاء) عنه صلى الله عليه وسلم انه قال خير أمتي الذين بشت فيهم ثم الذين يلونهم

والآخر شر الى يوم القيامة (وجاء) عنه عليه السلام يأتي زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه (وجاء) عنه عليه السلام انه قال لاصحابه انتم خير من ابنائكم وانبأؤكم خير من ابنائهم وانبأ ان ابنائكم خير من ابنائهم والآخر شر الى يوم القيامة (وجاء) عنه عليه السلام ان رجلا قال كيف نهلك ونحن نقرأ القرآن انبأنا وانبأؤنا يقرؤنه انبأهم قال تكلنك أمك أوليس اليهود والنصارى يقرؤن التوراة والانجيل قال بلى يارسول الله قال فما أغنى ذلك عنهم قال لا شيء يارسول الله وقد أصبح الناس في نقص عظيم شديد من دينهم عامة وصلاتهم خاصة فاصبح الناس في الصلاة ثلاثة اصناف صنفان لا صلاة لهم (احدهم) الخوارج والروافض واهل البدع يحقرون الصلاة في الجماعات ويحرقونها مع المسلمين في مساجدهم بشهادتهم علينا بالكفر وبالحروج من الاسلام (والصنف الثاني) من اهل اللهو واللعب والعكوف في هذه المجالس الرديئة على الاشربة والاعمال السيئة (والصنف الثالث) هم اهل الجماعة الذين لا يدعون حضور الصلاة مع ابتدائها ومشاهدتها مع المسلمين في مساجدهم فهؤلاء خير الأصناف الثلاثة وهؤلاء مع خبرهم وفضلهم على غيرهم قد ضيعوها ورفضوها الا ماشاء الله لمساقتهم الامام في الركوع والسجود والخضوع والرفع أو مع فعله وانما ينبغي لهم أن يكونوا بعد الامام في جميع حالاتهم ولقد أخبرنا من صلى في المسجد الحرام أيام الموسم قال رأيت خلقا كثيرا فيه يسابقون الامام وأهل الموسم من كل أفق من خراسان وأفريقية وغيرها من البلاد الى ماشاء الله وقد رأينا تصديق ذلك ترى الخراساني يقدم من خراسان حاجا يسبق الامام اذا صلى معه و ترى الشامي كذلك والافريقي والحجازي وغيرهم كذلك قد غلبت عليهم المسابقة * وأعجب من ذلك أنهم يسبقون الى الفضل يكررون الى الجمعة طلبا في الفضل في التبكير ومنافسة فيها فر بما صلى احدهم الفجر في المسجد الجامع حرصا على الفضل وطابا له فلا يزال مصليا راكعا وساجدا قائما وقاعدا تاليا للقرآن وداعيا لله عز وجل وراعبا وراعبا فهذه حالته الى العصر ويدعو الى المغرب ومع هذا كله

يسابق الامام خدعا من الشيطان لهم واستيلاء بخدعهم من الفريضة الواجبة عليهم
اللازمة لهم او يركعون او يسجدون معه يرفمون ويخفضون معه جهلا منهم وخدعا
من الشيطان لهم فهم يتقربون بالنوافل التي ليست بواجبة عليهم ويضيعون الفرائض
الواجبة عليهم (جاء) الحديث لا يقبل الله نافلة حتى تؤدي الفريضة وأما يطلب
الفضل في التكبر الى الجملة غير المضيع للاصل لانه قد يستغنى بالاصل عن الفضل
ولا يستغنى بالفضل عن الاصل فمن يضيع الاصل فقد ضيع الفضل ومن ضيع
الفضل وتمسك بالاصل واحكمه استغنى عن الفضل وأما مثلك في طلب الفضل
وتضييعك الاصل كمثل تاجر أنجر فهل ينظر في الرخ ويحسبه ويفرح به قبل أن
يروج رأس المال فلم يزل كذلك يفرح بالرخ ويغفل عن النظر في رأس المال فلما
نظر في رأس ماله رآه قد ذهب مع الرخ فلم يبق رأس مال ولا ربح فرحم الله
تعالى رجلا رأي اخاه يسبق الامام فبركع أو يسجد معه أو يصلي وحده فيسوء
في صلاته فتصححه وأمره ونهاه ولم يسكت عنه فان نصيحته واجبة عليه لازمة له
وسكوته عنه اثم ووز وان الشيطان يريد أن تسكتوا عن الكلام فيها أمركم الله به
وان تدعوا التعاون على البر والتقوي الذي وصاكم الله به والنصيحة التي عليكم
بعضكم لبعض لتكونوا ماثومين مأزورين وان يضمحل الدين ويذهب وأن لا تحبوا
سنة ولا تميتوا بدعة فاطيعوا الله فيها أمركم به من التناصح والتعاون على البر والتقوي
ولا تطيعوا الشيطان فان الشيطان لكم عدو مبين بذلك اخبركم الله عز وجل فقال
تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) وقال تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم
الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) واعلموا ان ما جاء هذا النقص من المنسوين
الي العقل المكبرين في الجماعات فيمن بالشرق والمغرب من أهل الاسلام ليكون
أهل العلم والفقه والبصر عنهم فتركهم مالزمهم من النصيحة والتعليم والادب والأمر
والنهي والانكار والتغير فلم يروا أمرا ولا ناهيا ولا ناصحا ولا مؤدبا ولا معلما
ولا منكرا ولا مغيرا الا ماشاء الله فجري اهل الجهالة على المسابقة للامام وجري

معهم كثير ممن ينسب الى العلم والفقه والبصر والظن استخفافا منهم بالصلاة (والمعجب) كل المعجب من اقتداء اهل العلم باهل الجهل ومجراهم معهم في المسابقة للامام في الركوع والسجود والرفع والخفض وفعلهم معه وتركهم ما حملوا وسمعوا من الفقهاء والعلماء وانما الحق الواجب على العلماء أن يعلموا الجاهل وينصحوهم ويأخذوا علي يده فهم فيما تركوا آثمون عصاة خائتون لجريانهم معهم في ذلك وفيه كثير من مساوئهم من الغش والنميمة ومحقرة الفقراء والمستضعفين وغير ذلك من اللهاصي مما يكثر تعداده (وجاء) الحديث عن النبي ﷺ انه قال ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه فتعليم الجاهل واجب على العالم لازم له لا بد له لانه لا يكون الويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه من تطوع لان الله لا يؤاخذ على ترك التطوع وانما يؤاخذ على ترك الفرائض

(وجاء) الحديث عن النبي ﷺ انه قال من رأي منكم منكرا فليغيره بيده فانه لم يستطع فلبسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان والمضيق لصلاته الذي يسابق الامام فيها ويركع ويسجد معه أو لا يتم ركوعه ولا سجوده اذا صلى وحده فقد أتى منكرا لانه سارق (وقد جاء) الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته قلوا يا رسول الله كيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها فسارق الصلاة قد وجب الانكار عليه من رآه والتصيحة له أرايت لو أن سارقا سرق درهما ألم يكن ذلك منكرا ويجب الانكار عليه من رآه فسارق الصلاة أعظم سرقة من سرقة الدرهم (وجاء) الحديث عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال من رأي من يسيء في صلاته فلم ينهه شاركه في وزرها وعارها (وجاء) الحديث عن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة اذا خفيت لم تضر الا صاحبها فاذا ظهرت ولم تغير ضرت العامة وانما تضر العامة لتركهم ما يجب عليهم من الانكار والتغير على الذي ظهرت منه الخطيئة فلو أن عبدا صلى بحيث لا يراه الناس فضيع صلاته ولم يتم الركوع ولا السجود كان وزر ذلك عليه

هو ان صلى حيث يراه الناس وضيع صلاته فلم يتم ركوعها ولا سجودها كان وزر
 ذلك عليه فاتقوا الله عباد الله في أموركم عامة وفي صلاتكم خاصة وأحكموها في
 أنفسكم وانصحوها فيها اخوانكم فانها آخر دينكم فتمسكوا بآخر دينكم وما وصى
 به ربكم خاصة بين الطاعات التي أوصى بها عامة وتمسكوا بما عهد اليكم نبيكم ﷺ
 من بين عهوده اليكم فيما افترض عليكم ربكم عامة (وجاء) الحديث عن النبي ﷺ
 أنه كان آخر وصيته لامته عند خروجه من الدنيا أنه قال اتقوا الله في الصلاة
 وفيما ملكت أيمانكم (وجاء) الحديث انها آخر وصية كل نبي لامته وآخر عهده
 عليهم عند خروجه من الدنيا وهي آخر ما يذهب من الاسلام ليس بعد ذهابها
 اسلام ولا دين وهي أول ما يسئل عنه العبد يوم القيامة من عمله وهي عمود
 الاسلام واذا سقط الفسطاط فلا ينتفع بالاطناب والالوتاد وكذلك الصلاة اذا
 شذبت فقد ذهب الاسلام (وقد) خصها الله بالذكر من بين الطاعات كلها ونسب
 أهلها الى الفضل وأمر بالاستعانة بها وبالصبر على جميع الطاعات واجتناب جميع
 المعصية فأمروا رحمكم الله بالصلاة في المساجد من تخلف عنها وعانبوا اذا تخلفوا
 عنها وانكروا عليهم بأيديكم فان لم تستطيعوا فبالسنتكم واعلموا أنه لا يسعكم
 السكوت عنهم لان المتخلف عن الصلاة عظيم المعصية (فقد) جاء عن النبي ﷺ
 أنه قال لقد هممت أن آمر بالصلاة فتقام ثم أخالف الى قوم في منازلهم لا يشهدون
 الصلاة في جماعة فاحرقوا عليهم فهددهم النبي ﷺ بحرق منازلهم فلولا أن تخلفهم
 عن الصلاة في المسجد معصية كبيرة عظيمة لما هددهم النبي ﷺ بحرق منازلهم
 (وجاء) الحديث لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وجار المسجد الذي بينه
 وبين المسجد أربعون دارا قال الصلاة أول فريضة فرضت على النبي ﷺ وهي
 الآخر ما أوصى به أمته عند خروجه من الدنيا وهي آخر ما يذهب من الاسلام
 ليس بعد ذهابها اسلام ولا دين (وجاء) الحديث قال من سمع المؤذن فلم يجبه
 خلا صلاة له الا من عذر (وجاء) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه فقد

وجلا في الصلاة فأتى منزله فصوت به فخرج الرجل قال ما حبسك عن الصلاة قال علة يا أمير المؤمنين ولولا أني سمعت صوتك ما خرجت أو قال ما استطعت أن أخرج فقال عمر لقد تركت دعوة من هو أوجب عليك اجابة مني منادي الله الي الصلاة (وجاء) عن عمر انه فقد اقواما في الصلاة قال ما بال أقوام يتخلفون عن الصلاة فيتخلف لتخلفهم آخرون ليحضرن المسجد أولا بعثن اليهم من يجأ في رقابهم ثم يقول احضروا الصلاة احضروا الصلاة احضروا الصلاة (وجاء) الحديث عن عبد الله ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني شيخ ضير البصر شاسع الدار بين وبين المسجد نخل وواد فهل من رخصة ان صليت في منزلي فقال له النبي ﷺ أسمع النداء قال نعم قال أجب ولم يرخص رسول الله ﷺ لرجل ضير البصر ضعيف البدن شاسع الدار بينه وبين المسجد نخل وواد في التخلف عن الصلاة (فلو كان) لاحد عذر في التخلف لرخص رسول الله ﷺ لشيخ ضعيف البدن ضير البصر شاسع الدار بينه وبين المسجد نخل وواد فانكروا على المتخلفين عن الصلاة فان ذنوبهم في تخلفهم عظيمة وأنتم شركاؤهم في عظم تلك الذنوب ان تركتم نصيحتهم والانكار عليهم وأنتم تقدررون على ذلك

(وجاء) عن أبي الدرداء عن ابن مسعود ان الله تبارك وتعالى سن لكل نبي سنة وسن انبيكم فمن سنة نبيكم هذه الصلاة الخمس في جماعة وقد علمت أن لكل رجل منكم مسجداً في بيته ولو صليتم في بيوتكم اتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم اضلتم فتقوا الله وأمروا بالصلاة في جماعة من تخاف وان لم تفعلوا تكونوا آثمين ومن أذزارهم غير سالمين لوجوب النصيحة لآخوانكم عايكم ولوجوب انكار المنكر عايكم بأيديكم فان لم تستطيعوا فبالسنتكم * وقد جاء الحديث قال يجيء الرجل يوم القيامة متعلقاً بجاره فيقول يارب هذا خاني فيقول يارب وعزتك ما خنته في أهل ولا مال فيقول صدق يارب ولكنك رآني على معصية فلم ينهي عنها والمتخلف عن الصلاة عظيم المعصية * فاحذر تعلقه بك غدا وخصومته اياك بين يدي الحيار

ولا تدع نصيحتة اليوم ان شتمك وآذاك وعاداك فان معاداته لك اليوم أهون من
تعلقه بك غدا وخصومته اياك بين يدي الحيار ودحضه حججك في ذلك المقام
العظيم فاحتمل الشتمه اليوم لله وفي الله لملك تفوز غدا مع النبيين والتابعين لهم في
الدين فان رأيت من يصلي تطوعا ولا يقيم صلبه بين الركوع والسجود فقد وجب
عليكم أمره ونهيه ونصيحتة فان لم تفعلوا كنتم شركاء في الاساءة والوزر والاثم
والضيق * وانلموا أن مما جهل الناس أن يصلي أحدهم متطوعا ولا يتم الركوع
ولا السجود ولا يقيم صلبه لانه تطوع فيظن أن ذلك يجزيه وليس يجزيه ذلك التطوع
لانه من دخل في التطوع فقد صار واجبا عليه لازما له بحجب عليه تمامه واحكامه كما أن
الرجل لو أحرم بحجة تطوعا وجب عليه قضاؤها وان أصاب فيها صيدا وجبت
عليه الكفارة وكما أن الرجل لو صام يوما تطوعا ثم أفطر عند العصر وجب عليه
قضاء ذلك اليوم وكما أن الرجل لو تصدق بدرهم على فقير ثم أخذه منه وجب عليه
رد ذلك الدرهم على الفقير فكل تطوع دخل فيه لزمه ووجب عليه أدائه تاما
محكما لانه حين دخل فيه فقد أوجبه على نفسه ولو لم يدخل فيه لم يكن عليه شيء
فاذا رأيت من يصلي تطوعا أو فريضة فأمره بتمام ذلك واحكامه ان لا تفصلوه
تكونوا آثمين عصمنا الله واياكم * وقد قال بعض أهل الجهل ليس على من سبق
الامام ساهيا شيء تأويلا منهم للحديث الذي جاء ليس على من خاف الامام سهو
وقد جاء الحديث بذلك ولكنهم أخطأوا معناه (وتأويله) انما معنى من قام ساهيا
فيما ينبغي له أن يجلس فيه أو يجلس ساهيا فيما له أن يقوم فيه أو سها فلم يدر كم
صلي ثلاثا أو أربعا وترك بعض التكبيرات ساهيا فليس عليه سهو وليس ذلك فيمن
سبق الامام لم يحيى عن النبي ﷺ ولا عن المهاجرين والانصار من سبق الامام
ساهيا أو غير ساه وقول النبي ﷺ اما يخاف الذي يرفع رأسه قبل الامام أن
يحول الله رأسه رأس حمار لم يقل الا أن يكون ساهيا ولم يأمره بسجدة السهو
وقول ابن مسعود لا وحدك صليت ولا بامامك اقتديت لم يقل الا أن يكون ساهيا

ولم يأمره بسجدة السهو وقول ابن عمر ماصليت وحدك ولا صليت مع الامام
ولم يقل الا أن تكون ساهيا ولم يأمر بسجدة السهو ولكن ضربه وأمره بالاعادة
وقول سلمان الذي يرفع رأسه قبل الامام ويخفض قبله ناصيته بيد الشيطان يخفضه
ويرفعه ولم يقل الا أن يكون ساهيا ولم يأمره بسجدة السهو وقد سها النبي ﷺ
وسها عمر وسها أصحاب رسول الله ﷺ فمنهم من سها وترك القراءة في الركعتين
الاوليين ثم قرأ في الاخيرتين ومنهم من سها فقام فيما ينبغى له أن يجلس فيه وجلس
فيما ينبغى أن يقوم فيه ففي هذا كله وفيما أشبه سجدة السهو بذلك جاءت الاحاديث
عن النبي ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم وذلك هو السنة فاما سبق الامام
فاما جاء عنهم أنه لا صلاة له على ما فسر لك من قولهم من سبق الامام فلا صلاة
له ساهيا كان أو غير ساه وليس للسهو هاهنا موضع بعذر فيه صاحبه وكيف يجوز
للسهو هاهنا وهو اذا رأى الامام قد هوى من قيامه بادره فيسجد قبله أو ينظر
الى الامام ساجدا بعده وهو قد رفع رأسه أو ينظر اليه يريد أن يسجد فيبادر قبله
أو ساعة يفرغ الامام من القراءة يبادر فيركع قبله من قبل أن يكبر الامام فيركع
وانما ينبغى في هذا كله أن ينتظر حتى يركع أو يسجد أو يرفع أو يخفض أو
ينقطع تكبيره في ذلك كله ثم يتبعه بعد فعل الامام وبعد انقطاع تكبيره وليس
للسهو هاهنا موضع بعذر به صاحبه ولم يعذره النبي ﷺ ولا أصحابه رضي الله عنهم
ولا أمروه بسجدة السهو ولكن أمروه بالاعادة وخوفه النبي ﷺ أن يحول الله
رأسه رأس حمار وانما الاستخفافه بالصلاة واستهانتها بها وصغر خطرها في قلبه فليحذر
جاهل أن يعذر نفسه فيما لا عذر له فيه فيحمل وزر نفسه فيما لا عذر له فيه فيحمل
وزر نفسه ووزر من يفتنه بحجة مدحوضة لم يحتج بها أحد من الابرار فاعتسوا
عباد الله بصلاتكم فانها آخر دينكم وليحذر امرؤ انه يظن انه قد صلى وهو لم
يصل فانه (جاء) الحديث ان الرجل يصلي ستين سنة وماله صلاة قيل وكيف
ذلك قال يتم الركوع ولا يتم السجود ويتم السجود ولا يتم الركوع (وجاء) الحديث

عن حذيفة انه رأى رجلاً يصلي ولا يتم ركوعه ولا سجوده فقال حذيفة منذ كم
تصلي هذه الصلاة قال منذ أربعين سنة قال حذيفة ماصليت ولو مت لمت على غير
الفطرة

(وجاء) الحديث عن عبدالله بن مسعود انه بينما يتحدث أصحابه اذ قطع حديثه
فقالوا له مالك يا أبا عبد الرحمن قطعت حديثك قال انى أرى عجباً أرى رجلين *
ثم أحدهما فلا ينظر الله اليه * وأما الآخر فلا يقبل الله صلاته قالوا من هما قال
أما الذى لا ينظر الله اليه فذلك الذى يمشى يختال فى مشيه (وأما) الذى لا يقبل
الله صلاته فذلك الذى يصلي ولا يتم ركوعه ولا سجوده (وجاء) الحديث ان
رجلاً دخل المسجد فصلى ثم جلس الى النبي ﷺ فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا فلان قال
نعم يا رسول الله قال ماصليت قم فأعدها فأعدها ثم جلس الى النبي ﷺ فقال
صليت يا فلان قال نعم يا رسول الله قال ماصليت قم فأعدها فأعدها فلما كانت الثالثة
والرابعة علمه النبي ﷺ كيف يصلي فصلى كما علمه النبي ﷺ فرحم الله امرأ
ذا حسب الاجر والثواب فيث هذا الكتاب فى أقطار الارض فان أهل الاسلام
محتاجون اليه لما قد شملهم من الاستخفاف فى صلاتهم

والاستهانة بها والله أعلم بالصواب واليه المرجع
والالمآب ثم الكتاب وحسبنا الله ونعم
الوكيل نعم المولى ونعم النصير
وصلى الله على محمد وعلى
آله وصحبه أجمعين

﴿تم كتاب الصلاة وما يلزم فيها﴾

﴿ويليه كتاب الصلاة وأحكام تاركها﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين (ما يقول السادة تقطر العلماء) الذين وفقهم الله وارشدهم
وهداهم وسددهم في تارك الصلاة عامدا. هل يجب قتله أم لا . واذا قتل فهل
يقتل كما يقتل المرتد والكافر فلا يغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين
أم يقتل حدا مع الحكم باسلامه . وهل تحبط الاعمال وتبطل بترك الصلاة أم لا
وهل تقبل صلاة النهار بالليل وصلاة الليل بالنهار أم لا . وهل تصح صلاة من
صلى وحده وهو يقدر على الصلاة جماعة أم لا . واذا صحت هل يأثم بترك الجماعة .
أم لا . وهل يشترط حضور المسجد أم يجوز فعلها في البيت . وما حكم من نقر
الصلاة ولم يتم ركوعها وسجودها . وما كان مقدار صلاة رسول الله ﷺ . وما
حقيقة التخفيف الذي نبه عليه بقوله ﷺ صل بهم صلاة أخفهم . وما معنى قوله
لمعاذ افتان أنت . والمسؤول سياق صلاته ﷺ من حين كان يكبر الى أن يفرغ
منها سياقاً مختصراً كان السائل يشهد فارشد الله من دل على سواء السبيل وجمع
بين بيان الحكم والدليل وما أخذ الله الميثاق على أهل الجهل أن يتعلموا حتى
أخذ الله الميثاق على أهل العلم أن يعلموا ويدينوا (أجاب) الشيخ الامام العلامة
بقية السلف ناصر السنة قاصع البدعة الشيخ شمس الدين محمد بن أبي بكر الحنبلي
المعروف بابن قيم الحوزية رضى الله عنه وأرضاه وجعل جنة الخلد متقلبه ومثواه.

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات
أعمالنا من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله
وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وأزواجه وسلم
تسليما كثيرا لا يخاف المسامون أن ترك الصلاة المفروضة عمد من أعظم الذنوب

واكبر الكبائر وان اثمه عند الله أعظم من اثم قتل النفس وأخذ الاموال ومن اثم الزنا والسرقة وشرب الخمر وانه متعرض لعقوبة الله وسيخطه وخزيه في الدنيا والآخرة ثم اختلفوا في قتله وفي كيفية قتله وفي كفره (فانق) سفيان بن سعيد الثوري وابو عمرو الاوزاعي وعبد الله بن المبارك وحماد بن زيد ووكيع بن الجراح ومالك بن أنس ومحمد بن ادريس الشافعي وأحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وأصحابهم بانه يقتل ثم اختلفوا في كيفية قتله. فقال جمهورهم يقتل بالسيف ضربا في عنقه . وقال بعض الشافعية بضرب بالحشب الي أن يصلى أو يموت وقال ابن شريح ينخس بالسيف حتى يموت لانه أبلغ في زجره وأرجى لرجوعه والجمهور يحتجون بقوله ﷺ ان الله كتب الاحسان علي كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتل وضرب العنق بالسيف أحسن القتلات واسرعها ازهاقا للنفس وقد سن الله سبحانه في قتل الكفار والمرتدين ضرب الاعناق دون النخس بالسيف وأما شرع في حق الزاني المحصن القتل بالحجارة ليصل الالم الي جميع بدنه حيث وصلت اليه اللذة بالحرام ولان تلك القتل اشنع القتلات والداعي الي الزنا داع قوي في الطباع فيجعات غاظة هذه العقوبة في مقابلة قوة الداعي ولان في هذه العقوبة تذكرة لعقوبة الله لقوم لوط بالرجم بالحجارة علي ارتكاب الفاحشة.

(فصل) وقال ابن شهاب الزهري وسعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وأبو حنيفة وداود بن علي والمزني يحبس حتى يموت أو يتوب ولا يقتل (واحتج) لهذا المذهب بما رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ قال أمرت أن اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قولوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها * رواه

البخاري ومسلم (وعن) ابن مسعود قال قال النبي ﷺ لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة * أخرجاه في الصحيحين قلوا ولائها من الشرائع العمالية فلا يقتل بتركها كالصيام والزكاة والحج قال الموجبون لقتله قد قال.

ﷻ تعالى (فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل
 مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) فامر بقتلهم حتى
 يتوبوا من شركهم ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ومن قال لا يقتل تارك الصلاة
 يقول متى تاب من شركه سقط عنه القتل وان لم يقم الصلاة ولا آتى الزكاة وهذا
 خلاف ظاهر القرآن (وفي الصحيحين) من حديث أبي سعيد الخدري قال بعث
 علي بن أبي طالب عليه السلام وهو باليمن الى النبي ﷺ بذهبية فقسمها بين
 أربعة فقال رجل يا رسول الله اتق الله فقال ويلك ألسنت أحق أهل الارض أن
 يتقي الله ثم ولي الرجل فقال خالد بن الوليد يا رسول الله ألا أضرب عنقه فقال
 لا لعله أن يكون يصلي فقال خالد فكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه فقال
 رسول الله ﷺ أني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم فيجعل
 النبي ﷺ المانع من قتله كونه يصلي فدل على أن من لم يصل يقتل (ولهذا)
 قال في الحديث الآخر نهيت عن قتل المصلين ويدل على أن غير المصلين لم ينه الله
 عن قتلهم (وروي) الامام أحمد والشافعي في مسندهما من حديث عبد الله بن عدي
 بن الحيار أن رجلا من الانصار حدثه انه أتى النبي ﷺ وهو في مجلس فسأره
 يستأذنه في قتل رجل من المنافقين فجهر رسول الله ﷺ فقال اليس يشهد أن
 لا اله الا الله قال الانصاري بلى يا رسول الله ولا شهادة له قال اليس يشهد أن محمداً
 رسول الله قال بلى ولا شهادة له قال اليس يصلي الصلاة قال بلى ولا صلاة له قال
 أولئك الذين نهى الله عن قتلهم فدل على أنه لم ينه عن قتل من لم يصل (وفي
 صحيح مسلم) عن أم سلمة عن النبي ﷺ قال يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتكفرون
 فمن أنكر فقد بريء ومن كره فقد سلم ولكن من رضي وتابع فقالوا يا رسول
 الله ألا نقاتلهم فقال لا مصلوا (وفي الصحيحين) من حديث عبد الله بن عمران
 النبي ﷺ قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وان محمداً
 رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم

الا بحق الاسلام وحسابهم على الله (فوجه) الاستدلال به من وجهين * أحدهما انه أمر بقتالهم الى أن يقيموا الصلاة * الثاني قوله الا بحقها والصلاة من أعظم حقها (وعن) أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ويسيروا الصلاة ويؤتوا الزكاة ثم قد حرمت على دماءهم وأموالهم وحسابهم على الله رواه الامام أحمد وابن خزيمة في صحيحه فآخبر ﷺ انه أمر بقتالهم الى ان يقيموا الصلاة وان دماءهم وأموالهم انما تحرم بعد الشهادتين وأقام الصلاة وايتاء الزكاة فدماءهم وأموالهم قبل ذلك غير محرمة بل هي مباحة (وعن) أنس بن مالك قال لما توفي رسول الله ﷺ أوتد العرب فقال عمر يا أبا بكر كيف تقاتل العرب فقال أبو بكر انما قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله واني رسول الله ويسيروا الصلاة ويؤتوا الزكاة رواه النسائي وهو حديث صحيح وتفيد هذه الاحاديث بين مقتضى الحديث المطلق الذي احتجوا به على ترك القلب مع انه حجة عليهم فانه لم يثبت العصمة للدم والمسال الا بحق الاسلام والصلاة أكد حقوقه على الاطلاق (وأما) حديث ابن مسعود وهو لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث فهو حجة لنا في المسألة فانه جيل منهم التارك لدينه والصلاة ركن الدين الاعظم * ولا سببا ان قلنا بأنه كافر فقد ترك الدين بالكلية وان لم يكفر فقد ترك عمود الدين . قال الامام احمد (وقد جاء) في الحديث لاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة وقد كان عمر ابن الخطاب يكتب الى الآفاق ان من أهم أموركم عندي الصلاة فمن حفظها حفظ دينه ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع ولاحظ في الاسلام لمن ترك الصلاة قال فكل مستخف بالصلاة مستهين بها فهو مستخف بالاسلام مستهين به وانما حظهم في الاسلام على قدر حظهم من الصلاة ورغبتهم في الاسلام على قدر رغبتهم في الصلاة فأعرف نفسك يا عبد الله واحذر ان تلقي الله ولا قدر للاسلام عندك فان قدر الاسلام في قلبك كقدر الصلاة في قلبك (وقد جاء)

الحديث عن النبي ﷺ انه قال الصلاة عمود الدين الست تعلم ان الفسطاط اذا سقط عموده سقط الفسطاط ولم ينتفع بالطنب ولا بالاوئاد واذا قام عمود الفسطاط انتفعت بالطنب والاوئاد وكذلك الصلاة من الاسلام (وجاء) الحديث ان اول ما يسأل عنه العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان تقبلت منه صلاته تقبل منه سائر عمله وان ردت عليه صلاته رد عليه سائر عمله فصلاتنا آخر ديننا وهي اول ما نسأل عنه غداً من اعمالنا يوم القيامة فليس بعد ذهاب الصلاة اسلام ولا دين اذا صارت الصلاة آخر ما يذهب من الاسلام هذا كله كلام احمد . والصلاة اول فروض الاسلام وهي آخر ما يفقد من الدين فهي اول الاسلام وآخره فاذا ذهب اوله وآخره فقد ذهب جميعه وكل شيء ذهب اوله وآخره فقد ذهب جميعه . قال الامام احمد كل شيء يذهب آخره فقد ذهب جميعه فاذا ذهبت صلاة المرء ذهب دينه . والمقصود ان حديث عبدالله بن مسعود لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث اثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه من اقوي الحجج في قتل تارك الصلاة

(فصل) واختلف القائلون بقتله في مسائل . احداها انه هل يستتاب ام لا . قال مشهور انه يستتاب فان تاب ترك والا قتل هذا قول الشافعي واحمد وأحمد القولين في مذهب مالك وقال أبو بكر الطرطوسي في تعليقه مذهب مالك انه يقال له صل مادام الوقت باقياً فان فعل ترك وان امتنع حتى خرج الوقت قتل وهل يستتاب أم لا قال بعض أصحابنا يستتاب فان تاب والا قتل * وقال بعضهم لا يستتاب لان هذا حد من الحدود يقام عليه فلا تسقطه التوبة كالزاني والسارق وهذا القول يلزم من قال انه يقتل حداً فانه اذا كان حده على ترك الصلاة القتل كان كمن حده القتل على الزنا والحاربة والحدود تجب بأسبابها المتقدمة ولا تسقطها التوبة بعد الرفع الي الامام * وأما من قال يقتل لكفره فلا يلزمه هذا لانه يجعله كمرتد واذا سلم سقط عنه القتل قال الطرطوسي وهكذا حكم الطهارة

والغسل من الجنابة والصيام عندنا فإذا قال لا أتوضأ ولا أغتسل من الجنابة ولا أصوم قتل ولم يستتب سواء قال هي فرض على أو جحد فرضها . قلت هذا الذي حكاه الطرطوسي عن بعض أصحابه أنه يقل من غير استنابة هو رواية عن مالك . وفي استنابة المرتد روايتان عن أحمد وقولان للشافعي ومن فرق بين المرتد وبين تارك الصلاة في الاستنابة فاستناب المرتد دون تارك الصلاة كاحدي الروایتين عن مالك يقول الظاهران المسلم لا يترك دينه الا لشبهة عرضت له تمنعه البقاء عليه فيستتاب رجاء زوالها والتارك للصلاة مع اقراره بوجوبها عليه لا مانع له فلا يعمل . قال المستتيبون له هذا قتل لترك واجب شرعت له الاستنابة فكانت واجبة كقتل الردة قالوا بل الاستنابة ههنا أولى لان احتمال رجوعه اقرب لان التزامه للاسلام يحمله على التوبة مما يخلصه من العقوبة في الدنيا والآخرة وهذا القول هو الصحيح لان اسوأ احواله ان يكون كالمرتد وقد اتفق الصحابة على قبول توبة المرتدين ومائمي الزكاة وقد قال تعالى (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وهذا يعم المرتد وغيره والفرق بين قتل هذا حدا وقتل الزاني والمحارب ان قتل تارك الصلاة إنما هو على اصراره على الترك في المستقبل وعلى الترك الماضي بخلاف المقتول في الحد فان سبب قتله الجناية المتقدمة على الحد لانه لم يبق له سبيل الى تداركها وهذا له سبيل الى الاستدراك بفعلها بمد خروج وقتها عند الأمة الاربية وغيرهم ومن يقول من اصحاب احمد لا سبيل له الي الاستدراك كما هو قوله طائفة من السلف يقول القتل ههنا على ترك فيزول الترك بالفعل فأما الزنا والمحاربة قال قتل فيهما على فعل والفعل الذي مضي لا يزول بالترك

(مخلص) المسألة الثانية انه لا يقتل حتى يدعي الي فعلها فيمتنع فاللهاء اليها لا يستمر ولذلك أذن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة نافلة خلف الامراء الذين يؤخرون الصلاة حتى يخرج الوقت ولم يأمر بقتالهم ولم يأذن في قتلهم

لأنهم لم يصروا على الترك فإذا دعي قامتع لا من عذر حتى يخرج الوقت بتحقيق تركه وإصراره

(فصل) المسألة الثالثة بماذا يقتل هل بترك صلاة أو صلاتين أو ثلاث صلوات هذا فيه خلاف بين الناس فقال سفيان الثوري ومالك وأحمد في إحدى الروايات يقتل بترك صلاة واحدة وهو ظاهر مذهب الشافعي وأحمد وحجة هذه القول ما تقدم من الأحاديث الدالة على قتل تارك الصلاة

(وقد روي) معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلاة مكتوبة متعمدا فقد برئت منه ذمة الله * رواه الإمام أحمد في مسنده (وعن) أبي هريرة قال أوصاني أبو القاسم أن لا أترك الصلاة متعمداً فمن تركها متعمداً فقد برئت منه الذمة * رواه عبد الرحمن بن أبي حاتم في سننه ولأنه إذا دعي إلى فعلها في وقتها فقال لا أصلي ولا عذر له فقد ظهر إصراره فتعين إيجاب قتله وإهدار دمه واعتبار التكرار ثلاثاً ليس عليه دليل من نص ولا إجماع ولا قول صاحب وليس أولى من اثنتين وقال أبو إسحاق من أصحاب أحمد أن كانت الصلاة المتروكة تجمع إلى ما بعدها كالظهر والعصر والمغرب والعشاء لم يقتل حتى يخرج وقت الثانية لأن وقتها الأولى في حال الجمع فأورث شبهة هنا وإن كانت لا تجمع إلى ما بعدها كالفجر والعصر وعشاء الآخرة قتل بتركها وحدها إذ لا شبهة هنا في التأخير وهذا القول حكاه إسحاق عن عبد الله بن المبارك أو عن وكيع بن الجراح الشك من إسحاق في تعيينه قال أبو البركات ابن تيمية والتسوية أصح والحق التارك ههنا مأهل الاعتذار في الوقت لا بصح كما لم يصح إلحاقهم في أصل الترك (قلت) وقول أبي إسحاق أقوى وأفقه لأنه قد ثبت أن هذا الوقت للصلاتين في الجملة فأورث ذلك شبهة في إسقاط القتل ولأن النبي صلى الله عليه وسلم منع من قتل الأمراء لماؤخرين الصلاة عن وقتها وإنما كانوا يؤخرون الظهر إلى وقت وقت العصر وقد يؤخرون العصر إلى آخر وقتها ولما قيل له ألا تقاتلهم قال لا ما صلوا فدل على أنه ما فعلوه صلاة يعصمون بها دماءهم

﴿ فصل ﴾ وعلي هذا فتى دعي الى الصلاة في وقتها فقال لا أصلي وامتنع حتى قاتت وجب قتله وان لم يتضيق وقت الثانية . نص عليه الامام احمد . وقال القاضي وأصحابه كاني الخطاب وابن عقيل لا يقتل حتى يضابق وقت التي بعدها . قال الشيخ أبو البركات من دعي الى صلاة في وقتها فقال لا أصلي وامتنع حتى قاتت وجب قتله وان لم يتضيق وقت الثانية نص عليه قال وأما اعتبرنا تضاييق وقت الثانية في المثال الذي ذكره يعني أبا الخطاب لان القتل بتركها دون الاولى لانه لما دعي اليها كانت قائمة والفوائت لا يقتل تاركها . ولفظ أبي الخطاب الذي أشار اليه فان آخر الصلاة حتى خرج وقتها جاحداً لوجوبها كفر ووجب قتله فان أخرها تهاونا لا جحوداً لوجوبها دعي الى فعلها فان لم يفعلها حتى يضابق وقت الذي بعدها وجب قتله فالتى أخرها تهاونا هي التي أخرها حتى خرج وقتها فدعي اليها بعد خروج وقتها فاذا امتنع من فعلها حتى تضابق وقت الآخرة والتي بعدها كان قتله بتأخير الصلاة التي دعي اليها حتى تضابق وقتها هذا تقرير ما ذكره الشيخ قال وقال بعض أصحابنا يقتل لترك الاولى ولترك قضاء كل قائمة اذا امكنه من غير عذر لان القضاء عندنا على الفور فعلى هذا لا يعتبر تضاييق وقت الثانية قال والاول أصح لان قضاء الفوائت موسع على التراخي عند الشافعي وجماعة من العلماء والقتل ألا يجب في مختلف في اباحته وحظره

(وعن) أحمد رواية أخرى انه انما يجب قتله اذا ترك ثلاث صلوات وتضاييق وقت الرابعة وهذا اختيار الاصطخري من الشافعية ووجه هذا القول أن الموجب للقتل هو الاصرار على ترك الصلاة والالسان قد يترك الصلاتين لكسل أو ضجر أو شغل يزول قريباً ولا يدوم فلا يسمى بذلك تاركاً للصلاة فاذا كرر الترك مع الدعاء الى الفعل علم أنه اصرار (وعن) أحمد رواية ثالثة أنه يجب قتله بترك صلاتين ولهذه الرواية مأخذان * أحدهما أن الترك الموجب لقتل هو الترك المتكرراً مطلقاً (٣٣ الصلاة)

الترك حتى يطلق عليه انه تارك الصلاة وأقل ما يثبت به الترك المتكرر مرتين *
لما أخذ الثاني أن من الصلاة ما يجمع احداهن الي الاخرى فلا يتحقق تركها الا
بمخرج وقت الثانية فجعل ترك الصلاتين موجبا للقتل وأبو اسحاق وافق هذه
الرواية في المجموعتين

(فصل) وحكم ترك الوضوء والغسل من الجنابة واستقبال القبلة وستر العورة
حكم تارك الصلاة وكذلك حكم ترك القيام للقادر عليه هو كترك الصلاة وكذلك
ترك الركوع والسجود وان ترك ركنا أو شرطا مختلفا فيه وهو يعتقد وجوبه
فقال ابن عقيل حكمه حكم تارك الصلاة ولا بأس أن تقول بوجوب قتله * وقال
الشيخ أبو البركات عليه الامادة ولا يقتل من أجل ذلك بحال فوجه قول ابن عقيل
انه تارك للصلاة عند نفسه وفي عقيدته فصار كترك الزكاة والشرط المجمع
ووجه قول أبي البركات انه لا يباح الدم ترك المختلف في وجوبه وهذا أقرب الى
مأخذ الفقه وقول ابن عقيل أقرب الى الاصول فان تارك ذلك عازم وجازم على
الاثنيان بصلاة باطلة فهو كما لو ترك جمعا عليه وللمسئلة غور بعيد يتعلق باصول
الايان وأنه من اعمال القلوب واعتقادها

(فصل) في حكم تارك الجمعة (روى) مسلم في صحيحه من حديث ابن مسعود
أن النبي ﷺ قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس
ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيونهم وعن أبي هريرة وابن عمر انهما
سمعا رسول الله ﷺ يقول على أعواد مبرنة لينتبهن أقوام عن ودعهم الجمعات
أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين . رواه مسلم في صحيحه (وفي السنن)
كلها من حديث أبي الجعد الضميري وله صحبة أن النبي ﷺ قال من ترك ثلاث
جمع تهاونا طبع الله على قلبه . ورواه الامام أحمد من حديث جابر واخطأ على
الشافعي من نسب اليه القول بان صلاة الجمعة فرض على الكفاية اذا قام بها قوم
سقطت عن الباقي فلم يقل الشافعي هذا قط فأما غلط عليه من نسب ذلك اليه

بسبب قوله في صلاة العيد أنها تجب على من تجب عليه صلاة الجمعة بل هذا نص من الشافعي أن صلاة العيد واجبة على الأعيان وهذا هو الصحيح في الدليل فإن صلاة العيد من أعظم شمائر الإسلام الظاهرة ولم يكن يتخلف عنها أحد من أصحاب رسول الله ﷺ ولا تركها رسول الله ﷺ مرة واحدة ولو كانت سنة لتركها ولو مرة واحدة كما ترك قيام رمضان بيانا لعدم وجوبه وترك الوضوء لكل صلاة بيانا لعدم وجوبه وغير ذلك وأيضا فإنه سبحانه وتعالى أمر بالعيد كما أمر بالجمعة فقال (فصل لربك وانحر) فأمر النبي ﷺ الصحابة أن يبدوا إلى مصلحي صلاة العيد معه أن فات وقتها وثبت الشهر بعد الزوال وأمر النبي ﷺ العواتق وذوات الخدور وذوات الحيض أن يخرجن إلى العيد وتغزل الحيض المصلى ولم يأمر بذلك في الجمعة قال شيخنا فهذا يدل على أن العيد أكد من الجمعة وقوله ﷺ خمس صلوات كتبهن الله على العبد في اليوم واليلة لا ينفي صلاة العيد فإن الصلوات الخمس وظيقة اليوم واليلة وأما العيد فوظيفة العام ولذلك لم يمنع ذلك من وجوب ركعتي الطواف عند كثير من الفقهاء لأنها ليست من وظائف اليوم واليلة المتكررة ولم يمنع وجوب صلاة الجنائز ولم يمنع وجوب صلاة التلاوة عند من أوجبه وجمله صلاة ولم يمنع من وجوب صلاة الكسوف عند من أوجبها من السلف وهو قول قوي جداً . والمقصود أن الشافعي رحمه الله نص على أن من وجبت عليه الجمعة وجب عليه العيد ولكن قد يقال أن هذا لا يستفاد منه وجوبه على الأعيان فإن فرض الكفاية يجب على الجميع ويسقط بفعل البعض فائدة ذلك تظهر في مسألتين . أحدهما أنه لو اشترك الجميع في فعله ابتدوا ثواب من أدى الواجب لتعلق الوجوب . الثانية لو اشتركوا في تركه استحق الجميع للذم والعقاب فلا يلزم من قوله تجب صلاة العيد على من تجب عليه صلاة الجمعة أن تكون واجبة على الأعيان كالجمعة فهذا يمكن أن يقال ولكن ظاهر شبهة العيد بالجمعة والتسوية بين من تجب عليه الجمعة ومن تجب عليه العيد تدل على استوائهما في الوجوب . ولا

يختلف قوله ان الجمعة واجبة على الاعيان فكذا العيد والمقصود بيان حكم تارك الجمعة . قال ابو عبد الله بن حامد ومن جحد وجوب الجمعة كفر فان صلاها اربعاً مع اعتقاده وجوبها قال فان قلنا هي ظهر مقصورة لم يكفر وإلا كفر وهل يلحق تارك الصوم والحج والزكاة بتارك الصلاة في وجوب قتله فيه ثلاث روايات عن الامام احمد (احداها) يقتل بترك ذلك كله كما يقتل بترك الصلاة وحجة هذه الرواية ان الزكاة والصيام والحج من مباني الاسلام فيقتل بتركها جميعاً كالصلاة ولهذا قاتل الصديق مانعي الزكاة وقال والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة لانهما لقرينتهما في كتاب الله وايضاً فان هذه المباني من حقوق الاسلام والنبي ﷺ لم يؤمر برفع القتال الا عن من ألزم بكلمة الشهادة وحققها واخيراً ان عصمة الدم الانثبث الا بحق الاسلام فهذا القتال للفئة الممتنعة والقتل للواحد المقدور عليه انما هو لتركه حقوق الكلمة وشرائع الاسلام وهذا اصح الاقوال والرواية الثانية لا يقتل بترك غير الصلاة لان الصلاة عبادة بدنية لا تدخلها التوبة بحال والحج والصوم والزكاة تدخلها التوبة ولقول عبد الله بن شقيق كان اصحاب محمد ﷺ لا يرون شيئاً من الاعمال زكراً كفر الا الصلاة ولان الصلاة قد اختصت من سائر الاعمال بمخصائص ليست لغيرها فهي اول ما فرض الله من الاسلام ولهذا امر النبي ﷺ بخوابه ورساله ان يبدؤا بالدعوة اليها بعد الشهادتين فقال لمعاذ انك ستأتى قوما اهل كتاب فليكن اول ما تدعوهم اليه شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان الله فرض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة ولانها اول ما يحاسب عليه العبد من عمله ولان الله فرضها في السماء ليلة المعراج ولانها أكثر الفروض ذكراً في القرآن ولان اهل النار لما يسألوا ما سلككم في سقر لم يبدؤا بشيء غير ترك الصلاة ولان فرضها لا يسقط عن العبد بحال دون حاك ما دام عقله معه بخلاف سائر الفروض فانها تجب في حال دون حال ولانها عمود فسطاط الاسلام واذا سقط عمود الفسطاط وقع الفسطاط ولانها آخر ما يفقد من الدين ولانها فرض على الحر والعبد والذكر والانثى والحاضر والمسافر والمصحيح والمريض والغني والفقر ولم يكن رسول الله ﷺ يقبل من أجابه الى الاسلام الا بالزام الصلاة كما قال قتادة عن أنس لم

يمكن رسول الله ﷺ يقبل من أجابه الى الاسلام الا باقام الصلاة وايتاء الزكاة
ولان قبول سائر الاعمال موقوف على فعلها فلا يقبل الله من تاركها صوما ولا حجا
ولا صدقة ولا جهادا ولا شيئا من الاعمال كما قال عون ابن عبد الله ان العبد اذا
دخل قبره سئل عن صلاته اول شيء يسأل عنه فان جازت له نظر فيما سوى ذلك
من عمله وان لم تجز له لم ينظر في شيء من عمله بعد * ويدل على هذا الحديث الذي
في المسند والسنن من رواية أبي هريرة عن النبي ﷺ اول ما يحاسب به العبد
من عمله يحاسب بصلاته فان صلحت فقد أفلح وأنجح وان فسدت فقد خاب وخسر
ولو قبل منه شيء من أعمال البر لم يكن من الخائبين الخاسرين والرواية الثالثة يقتل
بترك الزكاة والصيام ولا يقتل بترك الحج لانه مختلف فيه هل هو على الفور أو على
التراخي فمن قال هو على التراخي قال كيف يقتل بأمر موسع له في تأخيره وهذا
المأخذ ضعيف جدا لان من يقتله بتركه لا يقتله بمجرد التأخير وانما صورة المسألة
أن يعزم على ترك الحج ويقول هو واجب على ولا أحج أبدا فهذا موضع النزاع
والصواب القول بقتله لان الحج من حقوق الاسلام والعصمة تثبت لمن تكلم بالاسلام
الا بحقه والحج من أعظم حقوقه

(فصل) وأما المسألة الثالثة وهو انه هل يقتل حداً كما يقتل المحارب
مؤلاني أم يقتل كما يقتل المرتد والزنديق هذا فيه قولان للعلماء وهما روايتان عن
الامام أحمد أحدهما يقتل كما يقتل المرتد وهذا قول سعيد بن جبير وعامر الشعبي
وابراهيم النخعي وأبي عمر والاوزاعي وأبواب السخثاني وعبد الله بن المبارك
واسحاق بن راهويه وعبد الملك بن حبيب من المالكية واحد الوجهين في مذهب
الشافعي وحكاه الطحاوي عن الشافعي نفسه وحكاه أبو محمد بن حزم عن عمر بن
الخطاب ومعاذ بن جبل وعبد الرحمن بن عوف وأبي هريرة وغيرهم من الصحابة *
والثانية يقتل حداً لا كفرأ وهو قول مالك والشافعي واختار أبو عبد الله بن بطه
هذه الرواية ونحن نذكر حجج الفريقين قال الذين لا يكفرونه بتركها قد ثبت له

حكم الاسلام بالدخول فيه فلا يخرج منه الا ييقن (قالوا) وقد روى عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان منه من العمل * أخرجه في الصحيحين (وعن) أنس أن النبي ﷺ قال ومعاذ رديفه علي الرحل قال يا معاذ قال ليك يا رسول الله وسعديك ثلاثا قال ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله الا حرمه الله على النار قال يا رسول الله أفلا أخبر بها الناس فيستبشروا قال اذا يتكلموا فأخبر بها معاذ عند موته تأثما متفق على صحته (وعن) أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أسمد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه رواه البخاري (وعن) أبي ذر أن النبي ﷺ قام بآية من القرآن يرددها حتى صلاة الغداة وقال دعوت لامتى واجبت بالذي لو اطلع عليه كثير منهم تركوا الصلاة فقال أبو ذر أفلا أبشر الناس قال بلى فانطلق فقال عمر انك ان تبعث الى الناس بهذا يتكلموا عن الابدادة قتاداه أن ارجع فرجع والآية (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) رواه الامام أحمد في مسنده (وفي) المسند أيضا من حديث عائشة قالت قال رسول الله ﷺ الدواوين عند الله ثلاث ديوان لا يعبأ الله به شيئا وديوان لا يترك الله منه شيئا وديوان لا يغفره الله فاما الديوان الذي لا يغفره الله فالشرك قال الله عز وجل (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) وأما الديوان الذي لا يعبأ الله به شيئا فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه من صوم تركه أو صلاة تركها فان الله عز وجل يغفر ذلك ويتجاوز عنه ان شاء . وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئا فظلم العباد بعضهم بعضا القصاص لا محالة (وفي) المسند أيضا عن عبادة ابن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خمس صلوات كتبهن

الله عن العباد من أتى بهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء غفر له (وفي) المسند أيضا من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة المكتوبة فان أتمها والا قيل انظروا هل له من تطوع فان كان له تطوع أكملت الفريضة من تطوعه ثم يفعل بسائر الاعمال المفروضة مثل ذلك رواه أهل السنن وقال الترمذي هذا حديث حسن قالوا وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة * وفي لفظ آخر من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة (وفي) الصحيح قصة عتاب بن مالك وفيها ان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله (وفي) حديث الشفاعة يقول الله عز وجل وعزني وجلالي لا اخرجن من النار من قال لا اله الا الله وفيه فيخرج من النار لم يعمل خيرا قط (وفي) السنن والمسانيد قصة صاحب البطاقة الذي تنشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مد البصر ثم يخرج له بطاقة فيها شهادة أنه لا اله الا الله فترجع سيئاته ولم يذكر في البطاقة غير الشهادة ولو كان فيها ذيرها لقال ثم تخرج له صحائف حسناته فتوزن سيئاته ويكفيها في هذا قوله فيخرج من النار من لم يعمل خيرا قط ولو كان كافراً لكان مخلداً في النار غير خارج منها لهذه الاحاديث وغيرها تمنع التكفير والتخليد وتوجب من الرجاء له ما يرجي لسائر أهل الكبائر قالوا ولان الكفر جحود التوحيد وانكار الرسالة والمعاد وجحد ما جاء به الرسول وهذا يقر بالوحدانية شاهداً أن محمداً رسول الله مؤمناً بأن الله يبعث من في القبور فكيف يحكم بكفره والايمان هو التصديق وضده التكذيب لا ترك العمل فكيف يحكم للصدق بحكم المكذب الجاحد * قال للكفرون الذين رويت عنهم هذه الاحاديث التي استدلتتم بها على عدم تكفير تارك الصلاة هم الذين حفظ عنهم من المحابة تكفير تارك الصلاة بأعيانهم * قال

أبو محمد بن حزم وقد جاء عن عمرو وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وأبي هريرة وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم من ترك صلاة فرض واحدة متعمدا حتى يخرج وقتها فهو كافر مرتد قالوا ولا نعلم هؤلاء مخالفوا من الصحابة وقد دل على كفر تارك الصلاة الكتاب والسنة واجماع الصحابة * أما الكتاب فقد قال تعالى (أفجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم فيه لما تخيرون أم لكم إيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة) إلى قوله (يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون) (موجه الدلالة من الآية أنه سبحانه أخبر أنه لا يجعل المسلمين كالمجرمين وإن هذا الأمر لا يليق بحكمه ولا يحكمه ثم ذكر أحوال المجرمين الذين هم ضد المسلمين فقال (يوم يكشف عن ساق) وأنهم يدعون إلى السجود لرهبهم تبارك وتعالى فيحال بينهم وبينه فلا يستطيعون السجود مع المسلمين عقوبة لهم على ترك السجود له مع المصلين في دار الدنيا وهذا يدل على أنهم مع الكفار والمنافقين الذين تبقي ظهورهم إذا سجد المسلمون كيا من البقر ولو كانوا من المسلمين لاذن لهم بالسجود كما أذن للمسلمين * الدليل الثاني قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب يوم الدين حتى أتانا اليقين) فلا يخلوا أما أن يكون كل واحد من هذه الخصال هو الذي سلكهم في سقر وجعلهم من المجرمين أو مجموعها فإن كان كل واحد منها مستقلا بذلك فالدلالة ظاهرة وإن كان مجموع الأور الأربعة فهذا إنما هو لتغليظ كفرهم وعقوبتهم وإلا فكل واحد منها مقتض للعقوبة إذ لا يجوز أن يضم مالا تأثير له في العقوبة إلى ما هو مستقل بها * ومن المعلوم أن ترك الصلاة وما ذكر معه ليس شرطا في العقوبة على التكذيب يوم الدين بل هو وحده كاف في العقوبة فدل على أن كل وصف ذكر معه كذلك أنه

لا يمكن قائلا أن يقول لا يعذب إلا من جمع هذه الأوصاف الأربعة فإذا كان كل واحد منها موجبا للجرام وقد جعل الله سبحانه وتعالى المجرمين ضد المسلمين كان تارك الصلاة من المجرمين السالكين في سقر وقد قال (أن المجرمين في خلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر)

وقال تعالى (أن الذين أوجروا كانوا من الذين آمنوا يضحكون فجعل المجرمين ضد المؤمنين المسلمين . الدليل الثالث قوله تعالى (وأقيموا الصلاة وآنوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) فوجه الدلالة أنه سبحانه علق حصول الرحمة لهم بفعل هذه الأمور فلو كان ترك الصلاة لا يوجب تفكيرهم وخلودهم في النار لكانوا مرحومين بدون فعل الصلاة والرب تعالى إنما جعلهم على رجاء الرحمة إذا فعلوها . الدليل الرابع قوله تعالى (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وقد اختلف السلف في معنى السهو عنها فقال سعد بن أبي وقاص ومسروق بن الأجدع وغيرهما هو تركها حتى يخرج وقتها (روى) في ذلك حديث مرفوع قال محمد بن عيسى المرزى وحدثنا سفيان بن أبي شيبة حدثنا عكرمة بن إبراهيم حدثنا عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن أبيه أنه سأل النبي ﷺ عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها . وقال حماد بن زيد حدثنا عاصم عن مصعب بن سعد قال قلت لأبي يا أبتاه أرايت قول الله (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أينا لا يسهو أينا لا يحدث نفسه قال انه ليس ذاك ولكنه إضاعة الوقت وقال حيوة بن شريح أخبرني أبو صخر انه سأل محمد بن كعب القرظي عن قوله (الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال هو تاركها ثم سأله عن المناعون قال منع المال عن حقه اذا عرف هذا قالوا عيب بالويل اطرد في القرآن بكفار كفوله (ويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كفرون) وقوله (ويل لكل أفاك أثيم بسمع آيات الله تلى عليه ثم يصبر مستكبرا كأن لم يسمعها) الى قوله (ولهم عذاب مهين) وقوله (وويل للكانرين من عذاب شديد)

الا في موضعين وهما . ويل للمطففين (وويل لكل همزة لمزة) فعلق الويل بالتطيف وبالهمز واللام وهذا لا يكفر به بمجرد فويل تارك الصلاة اما أن يكون ملحقاً بويل الكفار أو بويل الفساق فالخافه بويل الكفار أولى لوجهين . أحدهما أنه قد صح عن سعد بن أبي وقاص في هذه الآية أنه قال لو تركوها لكانو كفارا ولكن ضيعوا وقتها (الثاني) ما سنذكره من الادلة على كفره يوضحه . الدليل الخامس وهو قوله سبحانه (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) قال شعبة بن الحجاج حدثنا أبو اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله هو ابن مسعود في هذه الآية قال هو نهر في جهنم حيث الطعم بعيد القعر قال محمد بن نصر حدثنا عبيد الله بن سعيد بن ابراهيم حدثنا محمد بن يزيد ابن زيان حدثني شرفي بن القطامي قال حدثني لقمان بن عامر الخزاعي قال جئت أبا أمامة الباهلي فقلت حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت من رسول الله ﷺ يقول لو أن صخرة قذف بها من شفير جهنم ما بلغت سبعين خريفا ثم تنتهي الى غي وأثام قال قلت وما غي وأثام بران في أسفل جهنم يسيل فيها صديد أهل جهنم فهذا الذي ذكره الله في كتابه فسوف يلقون غيا وأثاما . قال محمد بن نصر حدثنا الحسن بن عيسى حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا ابراهيم بن بشير قال أخبرني زكريا بن أبي مريم الخزاعي قال سمعت أبا أمامة الباهلي يقول ان ما بين شفير جهنم الي فعرها مسيرة خمسين خريفا من حجر يهوي أو قال صخرة تهوي عظمها كعشر عشرات عظام سمان فقال له مولى لعبد الرحمن بن خالد بن الوليد هل تحت ذلك من شيء يا أبا أمامة قال نعم غي وأثام وقال أيوب بن بشير عن شفي بن ماتع قال ان في جهنم واديا يسمى غيا يسيل دما وقيحا فهو لمن خلق اذ قال تعالى (فسوف يلقون غيا) فوجه الدلالة من الآية ان الله سبحانه جعل هذا المكان من النار لمن أضاع الصلاة واتبع الشهوات ولو كان مع عصاة المسلمين لكانوا في الطبقة العليا من طبقات النار ولم

يكونوا في مثل هذا المكان الذي هو في أسفلها فإن هذا ليس من أمكنة أهل الاسلام بل من أمكنة الكفار ومن الآية دلائل آخر وهو قوله تعالى (فسوف يلقون غيا إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً) فلو كان مضيع الصلاة مؤمناً لم يشترط في توبته الايمان وأنه يكون نحصيل للحاصل . الدليل السادس قوله تعالى (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين) فعاق اخوتهم للمؤمنين بفعل الصلاة فإذا لم يفعلوا لم يكونوا اخوة للمؤمنين فلا يكونون مؤمنين لقوله تعالى (إنما المؤمنون اخوة) . الدليل السابع قوله تعالى (فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولي) فلما كان الاسلام تصديق الخبر والانقياد للامر جعل سبحانه له ضدین عدم التصديق وعدم الصلاة وقابل ان تصديق بالتكذيب والصلاة بالتولي . فقال (ولكن كذب وتولي) فكما ان المكذب كافر فالتولي من الصلاة كافر وكما يزول الاسلام بالتكذيب يزول بالتولي عن الصلاة قال سعيد بن قتادة . لا صدق ولا صلى لا صدق بكتاب الله ولا صلى لله ولكن كذب بآيات الله وتولي عن طاعته (أولي لك فأولي) ثم أولي لك فأولي) وعيد على أثر وعيد الدليل الثامن قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) قال ابن جريج سمعت عطاء ابن أبي رباح يقول هي الصلاة المكتوبة . ووجه الاستدلال بالآية ان الله حكم بالخسران المطلق لمن أهله ماله وولده عن الصلاة والخسران المطلق لا يحصل إلا للكفار فإن المسلم ولو خسر بذنوبه ومعاصيه فأخر أمره إلى الربح يوضحه انه سبحانه وتعالى أكد خسران تارك الصلاة في هذه الآية بأنواع من التأكيد أحدها إتيانه به بلفظ الاسم الدال على ثبوت الخسران ولزومه دون الفعل الدال على التجدد والحدوث الثاني تصدير الاسم بالالف واللام المؤدية لحصول كمال المسي لهم فأنك اذا قلت زيد العالم الصالح أفاد ذلك اثبات كمال ذلك له بخلاف قولك عالم صالح الثالث إتيانه سبحانه بالمبتدأ والخير معربين وذلك من علامات .

فتمحصر الخبر في المبتدأ كما في قوله تعالى (وأولئك هم المفلحون) وقوله تعالى (والكافرون هم الظالمون) وقوله تعالى (أولئك هم المؤمنون حقا) ونظائره الرابع ادخال ضمير الفصل بين المبتدأ والخبر وهو يفيد مع الفصل فائدتين أخريين قوة الاسناد واختصاص المسند اليه بالمسند كقوله (وان الله هو الغنى الحميد) وقوله (والله هو السميع العليم) وقوله (ان الله هو الغفور الرحيم) ونظائر ذلك .
الدليل التاسع قوله سبحانه (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون)

ووجه الاستدلال بالآية أنه سبحانه نفى الايمان عن اذا ذكروا بآيات الله لم يخروا سجداً مسبحين بحمد ربهم ومن أعظم التذكير بآيات الله التذكير بآيات الصلاة فمن ذكر بها ولم يتذكر ولم يصل لم يؤمن بها لانه سبحانه خص المؤمنين بها بانهم أهل السجود وهذا من أحسن الاستدلال وأقربه فلم يؤمن بقوله تعالى واقموا الصلاة الا من التزم اقامتها * الدليل العاشر قوله تعالى (واذا قيل لهم اذكروا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين) ذكر هذا بعد قوله (كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون) ثم توعدهم على ترك الركوع وهو الصلاة اذا دعوا اليها ولا يقال انما توعدهم على التكذيب فانه سبحانه وتعالى انما أخبر عن تركهم لها وعليه وقع الوعيد * على أنا نقول لا يصر على ترك الصلاة اصرارا مستمرا من يصدق بان الله أمر بها أصلا فانه يستحيل في العادة والطبيعة أن يكون الرجل مصدقا بصديقا جازما أن الله تعالى فرض عليه كل يوم وليلة خمس صلوات وأن يعاقبه على تركها أشد العقاب وهو مع ذلك مصر على تركها هذا من المستحيل قطعاً فلا يحافظ على تركها مصدق بفرضها أبداً فان الايمان يأمر صاحبه بها فحيث لم يكن في قلبه ما يأمره بها فليس في قلبه شيء من الايمان ولا تصح الى كلام من ليس له خبرة ولا علم باحكام القلوب وأعمالها وتأمل هل في الطبيعة بان يقوم بقلب العبد ايمان بالوعد والوعيد والحجة والدار وان الله فرض عليه الصلاة وأنه يعاقبه معاقبة

معاينة علي تركها وهو محافظ على الترك في صحته وعافيته وعدم الموانع المانعة له من الفعل وهذا القدر هو الذي خفي علي من جعل الايمان مجرد التصديق وان لم يقارنه فعل واجب ولا ترك محرم وهذا من أمحل المحال ان يقوم بقلب العبد ايمان جازم لا يتقاضاه فعل طاعة ولا ترك معصية ونحن نقول الايمان هو التصديق ولكن ليس التصديق مجرد اعتقاد صدق الخبر دون الانقياد له ولو كان مجرد اعتقاد التصديق ايمانا لكان ايليس وفرعون وقومه وقوم صالح واليهود الذين عرفوا أن محمداً رسول الله كما يعرفون أبناءهم مؤمنين مصدقين وقد قال تعالى فانهم لا يكذبونك أي يعتقدون انك صادق (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) والجحود لا يكون الا بعد معرفة الحق وقال تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) وقال موسى لفرعون (لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر) وقال تعالى عن اليهود (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وأن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) وأما من هذا قول الثفرين اليهوديين لما جاء الى النبي ﷺ وسألاه عما دلما على نبوته فقالا نشهد انك نبي فقال ما يمنعكما من اتباعي قالا ان داود دعا أن لا يزال في ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك أن تقتلنا اليهود فهؤلاء قد أقروا بالسنتهم اقراراً مطابقاً لما تقدم انه نبي ولم يدخلوا بهذا التصديق والاقرار في الايمان لانهم لم يلتزموا طاعته والانقياد لامره ومن هذا كفر أبي طالب فانه عرف حقيقة المعرفة أنه صادق وافر بذلك بلسانه وصرح به في شعره ولم يدخل بذلك في الاسلام فالتصديق انما يتم بأمرين أحدهما اعتقاد الصدق والثاني محبة القلب وانقياده ولهذا قال تعالى لابراهيم قد صدقت الرؤيا وابراهيم كان معتقداً لصدق رؤياه من حين رآها فان رؤيا الانبياء وحي وانما جعله مصداقاً لها بعد أن فعل ما امر به وكذلك قوله ﷺ والفرج يصدق ذلك أو يكذبه فجعل التصديق عملاً للفرج ما يتمنى القلب والتكذيب تركه لذلك وهذا صريح في أن التصديق لا يصح الا بالعمل وقال الحسن ليس

الايان بالتمنى ولا بالتحلى ولكن ما وقر فى القلب وصدقه العمل . وقد روي هذا مرفوعا والمقصود أنه يتمتع مع النصديق الجازم بوجوب الصلاة والوعد على فعلها والوعيد على تركها وبالله التوفيق

(فصل) وأما الاستدلال بالسنة على ذلك فمن وجوه . الدليل الاول ما رواه مسلم فى صحيحه عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله ﷺ بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة رواه أهل السنن وصححه الترمذى . الدليل الثانى ما رواه يزيد بن الحبيب الاسلمى قال سمعت رسول الله ﷺ يقول العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر . رواه الامام احمد واهل السنن وقال الترمذى حديث صحيح واسناده على شرط مسلم . الدليل الثالث ما رواه ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول بين العبد وبين الكفر والايان الصلاة فاذا تركها فقد أشرك . رواه هبة الله الطبري وقال اسناده صحيح على شرط مسلم . الدليل الرابع ما رواه عبدالله بن عمرو بن العاص عن النبى ﷺ انه ذكر الصلاة يوما فقال من حافظ عليها كانت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نورا ولا برهانا ونجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف . رواه الامام احمد فى مسنده وابو حاتم بن حبان فى صحيحه وانما خص هؤلاء الاربعة بالذكر لأنهم من رؤوس الكفرة . وفيه نكتة بديعة وهو أن تارك المحافظة على الصلاة اما أن يشغله ماله أو ملكه أو رياسته أو تجارته فمن شغله عنها ماله فهو مع قارون ومن شغله عنها ملكه فهو مع فرعون ومن شغله عنها رياسته وزارته فهو مع هامان ومن شغله عنها تجارته فهو مع أبي بن خلف . الدليل الخامس ما رواه عبادة بن الصامت قال أوصانا رسول الله ﷺ فقال لا تشركوا بالله شيئا ولا تركوا الصلاة عمدا فمن تركها عمدا متعمدا فقد خرج من الملة . رواه عبدالرحمن بن أبي حاتم فى سننه . الدليل السادس ما رواه معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ من ترك صلاة مكتوبة متعمدا فقد برئت

منه ذمة الله . رواه الامام احمد ولو كان باقيا على اسلامه لكانت له ذمة الاسلام
الدليل السابع ما رواه أبو الدرداء قال اوصاني أبو القاسم عليه السلام أن لا أرك
الصلاة متعمدا فمن تركها متعمدا فقد برئت منه الذمة . رواه عبد الرحمن بن أبي حاتم
في سننه . الدليل الثامن ما رواه معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رأس الامر
الاسلام وعموده الصلاة وهو حديث صحيح مختصر . ووجه الاستدلال به انه
أخبر ان الصلاة من الاسلام بمنزلة العمود الذي تقوم عليه الخيمة فكما تسقط
الخيمة بسقوط عمودها فكذا يذهب الاسلام بذهاب الصلاة * وقد احتج أحمد
بهذا بعينه * الدليل التاسع ما في الصحيحين والسنن والمسانيد من حديث عبد الله
بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام علي خمس شهادة أن لا اله الا الله
وأن محمداً رسول الله وإيقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان
ورواه الامام أحمد وفي بعض ألفاظه الاسلام خمس فذكره * ووجه الاستدلال
به وجوه . أحدها انه جعل الاسلام كالقبة المبنية على خمسة أركان فإذا وقع ركنها
والاعظم وقعت قبة الاسلام . الثاني انه جعل هذه الاركان في كونها أركاناً لقبة
الاسلام قرينة الشهادتين فهما ركن والصلاة ركن والزكاة ركن فما بال قبة الاسلام
يبقي بعد سقوط أحد أركانها دون بقية أركانها . الثالث انه جعل هذه الاركان
فهي الاسلام وداخلة في مسمى اسمه وما كان اسماً لمجموع أمور اذا ذهب بعضها
ذهب ذلك المسمى ولا سيما اذا كان من أركانه لا من أجزائه التي ليست بركن له
كالخائط للبيت فانه اذا سقط سقط البيت بخلاف العود والخشبة واللبننة ونحوها .
الدليل العاشر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتاً واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا
فهو المسلم وله ما لنا وعليه ما علينا . ووجه الدلالة فيه من وجهين . أحدهما انه أعم
وجهه السلماً بهذه الثلاثة فلا يكون مسلماً بدونها * الثاني انه اذا صلى الى الشرق لم
يكن مسلماً حتى يصل الى قبة المسلمين فكيف اذا ترك الصلاة بالكلية * الدليل
الحادي عشر ما رواه الدارمي عن عبيد الله بن عبد الرحمن قال حدثنا يحيى بن حسان

حدثنا سليمان بن قرم عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن جابر بن عبد الله عن النجاشي عليه السلام قال مفتاح الجنة الصلاة وهذا يدل على أن من لم يكن من أهل الصلاة لم تنفع له الجنة وهي تفتح لكل مسلم فليس تاركها مسلماً ولا تنافض بين هذا وبين الحديث الآخر وهو قوله مفتاح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله شهادة أصل المفتاح والصلاة وبقية الأركان أسنانه التي لا يحصل الفتح إلا بها إذا دخول الجنة موقوف على المفتاح وأسنانه وقال البخاري وقيل لو هب بن منبه أليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله قال بلى ولكن ليس مفتاح الأول أسنان فإن جئت بمفتاح له أسنان فتح لك والالم يفتح لك * الدليل الثاني عشر ما رواه محجن بن الأدرع الأسلمي أنه كان في مجلس مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذن بالصلاة فقام النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع ومحجن في مجلسه فقال له ما منعك أن تصلي أأنت رجل مسلم قال بلى ولكني صليت في أهلي فقال له إذا جئت فصل مع الناس وإن كنت قد صليت * رواه الإمام أحمد والنسائي فجعل الفارق بين المسلم والكافر الصلاة وأنت تجد تحت ألفاظ الحديث أنك لو كنت مسلماً لصليت وهذا كما تقول مالك لا تسكأ أأنت بناتق ومالك لا تتحرك أأنت يحيى ولو كان الإسلام يثبت مع عدم الصلاة لما قال لمن رآه لا يصلي أأنت رجل مسلم

(فصل) وأما إجماع الصحابة فقال ابن زنجريه حدثنا عمر بن الربيع حدثنا يحيى بن أيوب عن يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس أخبره أنه جاء عمر بن الخطاب حين طعن في المسجد قال فاحتلمته أنا ورهط كانوا معي في المسجد حتى أدخلناه بينه قال قام عبد الرحمن بن عوف أن يصلي قال فلما دخلنا علي عمر يده غشى عليه من الموت فلم يزل في غشيته حتى أسفر ثم أفاق فقال هل صلى الناس قال فقلنا نعم فقال لا إسلام من ترك الصلاة * وفي سياق آخر لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ثم دعا يوضوء فتوضأ وصلى وذكر القصة فقال هذا بمحض من الصحابة ولم ينكروا

عليه وقد تقدم مثل ذلك عن معاذ بن جبل وعبد الرحمن بن عوف وأبي هريرة ولا يعلم عن صحابي خلافتهم (وقال) الحافظ عبد الحق الاشيلي رحمه الله في كتابه في الصلاة ذهب جملة من الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم الى تكفير تارك الصلاة متعمداً وتركها حتى يخرج جميع وقتها منهم عمر ابن الخطاب ومعاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وابن عباس وجابر وأبو الدرداء * وكذلك روي عن علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه هؤلاء من الصحابة ومن غيرهم احمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وعبد الله ابن المبارك وابراهيم النخعي والحكم بن عيينة وأيوب السخيتاني وأبو داود الطيالسي وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو خيثمة زهير بن حرب * قال المانعون من التكفير يجب حمل هذه الاحاديث وماشاكلها على كفر النعمة دون كفر الجحود كقوله صلى الله عليه وسلم من تعلم الرمي ثم تركه فهي نعمة كفرها وقوله لا ترغبوا عن آبائكم فانه كفر بكم وقوله تبرؤ من نسب وان دق كفر بعد ايمان وقوله سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وقوله من أتى امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد وقوله من حلف بغير الله فقد كفر . رواه الحاكم في صحيحه بهذا اللفظ وقوله ثنتان في امتي هما بهم كفر الطعن في الانساب والنياحة على الميت ونظائر ذلك كثيرة (وقالوا) نفي النبي صلى الله عليه وسلم الايمان عن الزاني والسارق وشارب الخمر والمنتهب ولم يوجب زوال هذا الاسم عنهم كفر الجحود والخلود في النار فكذلك كفر تارك الصلاة ليس بكفر جحود ولا يوجب التخليد في الجحيم (وقد) قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ايمان لمن لا امانة له فنفى عنه الايمان ولا يوجب ترك أداء الامانة أن يكون كافراً كقراً ينقل عن الملة وقد قال ابن عباس في قوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) ليس بالكفر الذي يذهبون اليه وقال طاوس سئل ابن عباس عن هذه الآية فقال هو به كفر وليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله وقال أيضاً كفر لا ينقل عن الملة

وقال سفيان عن ابن جريج عن عطاء كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق

(فصل) في الحكم بين الفريقين وفصل الخطاب بين الطائفتين معرفة الصواب في هذه المسألة مبنى على معرفة حقيقة الايمان والكفر ثم يصح النقي والاثبات بعد ذلك فالكفر والايمان متقابلان اذا زال أحدهما خلفه الآخر ولما كان الايمان أصلاً له شعب متعددة وكل شعبة منها تسمى ايماناً فالصلاة من الايمان وكذلك الزكاة والحج والصيام والأعمال الباطنة كالحياء والتوكل والخشية من الله والانتابة اليه حتى تنتهي هذه الشعب الى اماطة الاذى عن الطريق فانه شعبة من شعب الايمان وهذه الشعب منها ما يزول الايمان بزوالها كشعبة الشهادة ومنها ما لا يزول بزوالها كترك اماطة الاذى عن الطريق وينتهي شعب متفاوتة تفاوتاً عظيماً منها ما يلحق بشعبة الشهادة ويكون اليها أقرب ومنها ما يلحق بشعبة اماطة الاذى ويكون اليها أقرب وكذلك الكفر ذو أصل وشعب فكما أن شعب الايمان ايمان فشعب الكفر كفر والحياء شعبة من الايمان وقلة الحياء شعبة من شعب الكفر والصدق شعبة من شعب الايمان والكذب شعبة من شعب الكفر والصلاة والزكاة والحج والصيام من شعب الايمان وتركها من شعب الكفر والحكم بما أنزل الله من شعب الايمان والحكم بغير ما أنزل الله من شعب الكفر والمعاصي كلها من شعب الكفر كما ان الطاعات كلها من شعب الايمان « وشعب » الايمان قسمان قولية وفعلية وكذلك شعب الكفر نوعان قولية وفعلية ومن شعب الايمان القولية شعبة يوجب زوالها زوال الايمان فكذلك من شعبه الفعلية ما يوجب زوالها زوال الايمان وكذلك شعب الكفر القولية والفعلية فكما يكفر بالاثبات بكلمة الكفر اختياراً وهي شعبة من شعب الكفر فكذلك يكفر بفعل شعبة من شعبه كالجود للصنم والاستهانة بالمصحف فهذا أصلها هنا أصل آخر وهو ان حقيقة الايمان مركبة من قول وعمل والقول قسمان

قول القلب وهو الاعتقاد وقول اللسان وهو التكلم بكلمة الاسلام والعمل قسبان
 عمل القلب وهو نيته واخلاصه وعمل الجوارح فاذا زالت هذه الاربعة زال الايمان
 بكامله واذا زال تصديق القلب لم تنفع بقية الاجزاء فان تصديق القلب شرط في
 اعتقادها وكونها نافعة واذا زال عمل القلب مع اعتقاد الصدق فهذا موضع المعركة
 بين المرجئة وأهل السنة فأهل السنة مجمعون على زوال الايمان وانه لا ينفع
 التصديق مع انتفاء عمل القلب وهو محبته وانقياده كما لم ينفع ابليس وفرعون وقومه
 واليهود والمشركين الذين كانوا يعتقدون صدق الرسول بل ويقولون به سرا وجهراً
 ويقولون ليس بكاذب ولكن لا تبعه ولا تؤمن به واذا كان الايمان يزول بزوال
 عمل القلب فغير مستنكر ان يزول بزوال أعظم أعمال الجوارح ولا سيما اذا كان
 ملزوما لعدم محبة القلب وانقياده الذي هو ملزوم لعدم التصديق الجازم كما تقدم
 تقريره فانه يلزم من عدم طاعة الجوارح عدم طاعة القلب اذ لو أطاع القلب
 وانقاد أطاعت الجوارح وانقادت ويلزم من عدم طاعته وانقياده عدم التصديق
 المستلزم للطاعة وهو حقيقة الايمان فان الايمان ليس بمجرد التصديق كما تقدم بيانه
 وانما هو التصديق المستلزم للطاعة والانقياد وهكذا الهدى ليس هو مجرد معرفة
 الحق وتبينه بل هو معرفته المستلزمة لاتباعه والعمل بموجبه وان سمي الاول
 هدى فليس هو الهدى التام المستلزم للاهتمام كما ان اعتقاد التصديق وان سمي
 تصديقاً فليس هو التصديق المستلزم للايمان فعليك بمراجعة هذا الاصل ومراعاته
 ﴿فصل﴾ وهنا أصل آخر وهو «الكفر نوعان» كفر عمل وكفر
 جحود وعناد فكفر الجحود أن يكفر بما علم أن الرسول جاء به من عند الله
 جحوداً وعناداً من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه وهذا الكفر بضاد الايمان
 من كل وجه . وأما كفر العمل فينقسم الى ما بضاد الايمان والى ما لا يضاده
 مخالف سجود للصنم والاستهانة بالمصحف وقتل النبي وسبه بضاد الايمان وأما الحكم
 بخير ما أنزل الله وترك الصلاة فهو من الكفر العملي قطعاً ولا يمكن أن ينفي عنه

اسم الكفر بعد أن أطلق الله ورسوله عليه فالحكم بغير ما أنزل الله كافر وتارك الصلاة كافر بنص رسول الله ﷺ ولكن هو كافر عمل لا كفر اعتقاد . ومن الممتنع أن يسمى الله سبحانه الحاكم بغير ما أنزل الله كافرا ويسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم تارك الصلاة كافرا ولا يطلق عليهما اسم الكفر وقد نفى رسول الله ﷺ الايمان عن الزاني والسارق وشارب الخمر وعمن لا يأمن جاره بوائقه واذا نفى عنه اسم الايمان فهو كافر من جهة العمل وانففى عنه كفر الجحود والاعتقاد وكذلك قوله (لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) فهذا كفر عمل وكذلك قوله (من أتى كاهنا فصدقه أو امرأة في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد) وقوله (اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما) وقد سمي الله سبحانه من عمل ببعض كتابه وترك العمل ببعضه مؤمنا بما عمل به وكافرا بما ترك العمل به فقال تعالى (واذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأتمتم تشهدون ثم أتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان وان يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون) فاخبر سبحانه أنهم أقروا بميثاقه الذي أمرهم به والتزموه وهذا يدل على تصديقهم به أنهم لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم ثم أخبر أنهم عصوا أمره وقتل فريق منهم فريقاً وأخرجوهم من ديارهم فهذا كفرهم بما أخذ عليهم في الكتاب ثم أخبر أنهم يقدون من أسر من ذلك الفريق وهذا ايمان منهم بما أخذ عليهم في الكتاب فكانوا مؤمنين بما عملوا به من الميثاق كافرين بما تركوه منه فالإيمان العملي يضاده الكفر العملي والايمان الاعتقادي يضاده الكفر الاعتقادي وقد أعلن النبي ﷺ بما قلناه في قوله في الحديث الصحيح « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » ففرق بين قتاله سبابه وجعله

أحدها فسوقا لا يكفر به والآخر كفراً ومعلوم أنه إنما أراد الكفر العملي لا الاعتقادي وهذا الكفر لا يخرج من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية كما لم يخرج الزاني والسارق والشارب من الملة وإن زال عنه اسم الإيمان وهذا التفصيل هو قول الصحابة الذين هم أعلم الأمة بكتاب الله وبالإسلام والكفر ولوازمها فلا تلقي هذه المسائل إلا عنهم فإن المأخرين لم يفهموا مرادهم فأنقسموا فريقين فريقاً أخرجوا من الملة بالكبار وقضوا على أصحابها بالخلود في النار وفريقاً جعلوهم مؤمنين كاملي الإيمان فهو لا غنى ولا جفوا وهدى الله أهل السنة للطريقة المثلى والقول الوسط الذي هو في المذاهب كالإسلام في الملل فهمنا كفر دون كفر ونفاق دون نفاق وشرك دون شرك وفسوق دون فسوق وظلم دون ظلم قال سفيان بن عيينة عن هشام بن جبير عن طاووس عن ابن عباس في قوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) ليس هو بالكفر الذي يذهبون إليه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال سئل ابن عباس عن قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال هو بهم كفرا وليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله * وقال في رواية أخرى عنه كفر لا ينقل عن الملة * وقال طاووس ليس بكفر ينقل عن الملة وقال وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق وهذا الذي قاله عطاء بين في القرآن لمن فهمه فإن الله سبحانه سمي الحاكم بغير ما أنزله كافرا ويسمى جاحدا ما أنزله على رسوله كافرا وليس الكافران على حد سواء ويسمى الكافر ظلما كما في قوله تعالى (والكافرون هم الظالمون) وسمى متعدي حدوده في النكاح والطلاق والرجعة والخلع ظلما فقال (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) وقال يونس نبيه (لا إله إلا أنت سبحانه أنى كنت من الظالمين) وقال صفيه آدم (ربنا ظلمنا أنفسنا) وقال كليمه موسى (رب أنى ظلمت نفسي فاغفر لي) وليس هذا الظلم مثل ذلك بالظلم ويسمى الكافر قاسقا كما في قوله (وما يضل به إلا الفاسقين الذين ينقضون

عهد الله من أبيه ميثاقه (الآية وقوله) ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر
 بها إلا الفاسقون (وهذا كثير في القرآن ويسمى المؤمن العاصي فاسقا كما في قوله
 تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا
 على ما أنتم نادمين) نزلت في الحكم بن أبي العاص وليس الفاسق كالفسق وقال
 تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة
 ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون) وقال عن أبيس (ففسق عن
 أمر ربه) وقال (فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق) وليس الفسوق
 كالفسوق والكفر كفران والظلم ظلمات والفسق فسقان وكذا الجهل جهلان
 جهل كفر كما في قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین)
 وجهل غير كفر كقوله تعالى (إنما اتوبت على الله الذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون من قريب) وكذلك الشرك شركان ينقل عن الملة وهو الشرك الاكبر
 وشرك لا ينقل عن الملة وهو الشرك الاصغر وهو شرك العمل كالرياء وقال تعالى
 في الشرك الاكبر (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وما أراه النار) وقال
 (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان
 سحيق) وفي شرك الرياء (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك
 بعبادة ربه أحدا) ومن هذا الشرك الاصغر قوله ﷺ (من حلف بنير الله فقد
 أشرك) رواه أبو داود وغيره ومعلوم أن حلفه بنير الله لا يخرج عن الملة ولا
 يوجب له حكم الكفار ومن هذا قوله ﷺ (أشرك في هذه الامة أخفى من
 ديب النمل) فانظر كيف انقسم الشرك والكفر والفسوق والظلم والجهل الى ما
 هو كفر ينقل عن الملة الى ما لا ينقل عنها وكذا النفاق تفان نفاق اعتقاد ونفاق
 عمل نفاق الاعتقاد هو الذي أنكره الله على المنافقين في القرآن وأوجب لهم الدرك
 الاسفل من النار ونفاق العمل كقوله ﷺ في الحديث الصحيح آية المنافق ثلاث
 إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان (وفي) الصحيح أيضا أرسى

من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر واذا اؤتمن خان فهذا نفاق عمل قد يجمع مع أصل الايمان ولكن اذا استحکم وکمل فقد ينسلخ صاحبه عن الاسلام بالكلية وان صلى وصام وزعم أنه مسلم فان الايمان ينهي المؤمن عن هذه الحلال فاذا كملت في العبد ولم يكن له ما ينهاء عن شيء منها فهذا لا يكون الا منافقا خالصا * وكلام الامام أحمد يدل على هذا فان اسماعيل بن سعيد السالحي قال سألت أحمد بن حنبل عن المصير لذي الكبائر يطلبها بجهده الا أنه لم يترك الصلاة والزكاة والصوم هل يكون مصرا من كانت هذه حاله قال هو مصير مثل قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن يخرج من الايمان ويقع في الاسلام ونحو قوله لا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ونحو قول ابن عباس في قوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال اسماعيل فقلت له ما هذا الكفر قال كفر لا ينقل عن الله مثل الايمان بعضه دون بعض فكذلك الكفر حتى يجيء من ذلك أمر لا يخناف فيه

(فصل) وهنا أصل آخر وهو ان الرجل قد يجتمع فيه كفر وايمان وشرك وتوحيد وتقوي وفجور ونفاق وايمان وهذا من أعظم أصول أهل السنة وخالفهم فيه غيرهم من أهل البدع كالخوارج والمعتزلة والقدرية ومسألة خروج أهل الكبائر من النار وتخليدهم فيها مبنية على هذا الأصل وقد دل عليه القرآن والسنة والفطرة واجماع الصحابة قل تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم به مشركون) قاتبت لهم ايمانا به سبحانه مع الشرك وقال تعالى (قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا ان الله غفور رحيم) قاتبت لهم اسلاما وطاعة الله ورسوله مع نفي الايمان عنهم وهو الايمان المطلق الذي يستحق اسمه بمطلقه الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وأنفسهم في سبيل الله وهؤلاء ليسوا منافقين

في أصح القولين بل هم مسلمون بما معهم من طاعة الله ورسوله وليسوا مؤمنين وان كان معهم جزء من الايمان أخرجهم من الكفر (قال) الامام أحمد من أتى هذه الاربعة أو مثلهن أو فوقهن يريد الزنا والسرقة وشرب الخمر والانتهاك فهو مسلم ولا أسميه مؤمنا ومن أتى دون ذلك يريد دون الكبائر سميته مؤمنا ناقص الايمان فقد دل على هذا قوله ﷺ فمن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من الاتفاق فدل على انه مجتمع في الرجل تفاق واسلام وكذلك الرياء شرك فاذا رأى الرجل في شيء من عمله اجتمع فيه الشرك والاسلام واذا حكم بغير ما أنزل الله أو فعل ما ساء رسول الله ﷺ كفرا وهو ملتزم للاسلام وشرائعه فقد قام به كفر واسلام وقد ينشأ أن المعاصي كلها شعب من شعب الكفر كما أن الطاعات كلها شعب من شعب الايمان فالعبد تقوم به شعبة أو أكثر من شعب الايمان وقد يسمى بتلك الشعبة مؤمنا وقد لا يسمى كما انه قد يسمى بشعب الكفر كافرا وقد لا يطلق عليه هذا الاسم فها هنا أمران أمر اسمي لفظي وأمر معنوي حكلي فالمعنوي هل هذه الخصلة كفر أم لا واللفظي هل يسمى من قامت به كافرا أم لا فالامر الاول شرعي محض والثاني لغوي وشرعي

(فصل) وها هنا أصل آخر وهو أنه لا يلزم من قيام شعبة من شعب الايمان بالعبد أن يسمى مؤمنا وان كان ما قام به ايمانا ولا من قيام شعبة من شعب الكفر به أن يسمى كافرا وان كان ما قام به كفرا كما انه لا يلزم من قيام جزء من أجزاء العلم به أن يسمى عالما ولا من معرفة بعض مسائل الفقه والطب أن يسمى فقيها ولا طبيبيا ولا يمتنع ذلك أن تسمى شعبة الايمان ايمانا وشعبة النفاق نفاقا وشعبة الكفر كفرا وقد يطلق عليه الفعل كقوله فمن تركها فقد كفر ومن حلف بغير الله فقد كفر وقوله من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر ومن حلف بغير الله فقد كفر رواه الحاكم في صحيحه بهذا اللفظ فمن صدر منه خلة من خلال الكفر فلا يستحق اسم كافر على الإطلاق وكذا يقال لمن

لارتكب محرماً انه فعل فسوقاً وانه فسق بذلك المحرم ولا يلزمه اسم
فاسق الا بغلبة ذلك عليه وهكذا الزاني والسارق والشارب والمنتهب لا يسمى مؤمناً
وان كان معه إيمان كما انه لا يسمى كافراً وان كان ما أتى به من خصال الكفر
وشعبه اذ المعاصي كلها من شعب الكفر كما ان الطاعات كلها من شعب الإيمان
والمقصود ان سلب الإيمان عن تارك الصلاة أولى من سلبه عن مرتكب الكبائر
وسلب اسم الاسلام عنه أولى من سلبه عن من يسلم المسلمون من لسانه ويده فلا
يسمي تارك الصلاة مسلماً ولا مؤمناً وان كان معه شعبة من شعب الاسلام والإيمان
تعم يبقى أن يقال فهل ينفعه مامعه من الإيمان في عدم الخلود في النار فيقال ينفعه
أن لم يكن المتروك شرطاً في صحة الباقي واعتباره وان كان المتروك شرطاً في اعتبار
الباقي لم ينفعه ولهذا لم ينفع الإيمان بالله ووحدانيته وانه لا اله الا هو من أنكر
رسالة محمد ﷺ ولا تنفع الصلاة من صلاحها عمداً بغير وضوء فشعب الإيمان قد
يتعلق بعضها ببعض تتعلق المشروط بشرطه وقد لا يكون كذلك فيبقى النظر في
الصلاة هل هي شرط لصحة الإيمان هذا سر المسألة والادلة التي ذكرناها وغيرها
تدل على انه لا يقبل من العبد شيء من أعماله الا بفعل الصلاة فهي مفتاح ديوانه
ورأس مال ربحه ومحال بقاء الربح بلا رأس مال فاذا خسرها خسر أعماله كلها
وان أتى بها صورة وقد أشار الى هذا في قوله وان ضيعها فهو لما سواها أضيع وفي
قوله اول ما ينظر في أعماله الصلاة فان جازت له نظر في سائر أعماله وان لم تجز له
لم ينظر في شيء من أعماله بعد * ومن العجب أن يقع الشك في كفر من أصر على
تركها ودعي الى فعلها على رؤس الملا وهو يري بارقة السيف على رأسه ويشد
القتل وعصبت عيناه وقيل له تعلى والا قتلناك فيقول اقتلوني ولا أصلي أبداً ومن
لا يكفر تارك الصلاة يقول هذا مؤمن مسلم يغسل ويصلي عليه ويدفن في مقابر
المسلمين وبعضهم يقول انه مؤمن كامل الإيمان إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل فلا
يستحي من هذا قوله من انكاره تكفير من شهد بكفره الكتاب والسنة واتفاق
الصحابة والله الموفق

(فصل) في سياق أقوال العلماء من التابعين ومن بعدهم في كفر تارك الصلاة ومن حكى الاجماع على ذلك وقال محمد بن نصر حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أيوب قال ترك الصلاة كفر لا يختلف فيه وحكى محمد عن ابن المبارك قال من أخر صلاة حتى يفوت وقتها متعمدا من غير عذر فقد كفر وقال علي بن الحسن بن شقيق سمعت عبدالله بن المبارك يقول من قال اني لا اصيلي المكتوبة اليوم فهو أكفر من حمار وقال يحيى بن معين قيل لعبدالله ابن المبارك ان هؤلاء يقولون من لم يصم ولم يصل بعد ان يقربه فهو مؤمن مستكمل الايمان فقال عبدالله لا نقول نحن ما يقول هؤلاء من ترك الصلاة متعمدا من غير علة حتى أدخل وقتا في وقت فهو كافر وقال ابن أبي شيبة قال النبي ﷺ من ترك الصلاة فقد كفر فيقال له ارجع عن الكفر فان فعل والا قتل بعد أن يؤجله الوالى ثلاثة أيام وقال أحمد بن يasar سمعت صدقة بن الفضل وسئل عن تارك الصلاة فقال كافر فقال له السائل أتبين منه امرأته فقال صدقة وابن الكفر من الطلاق لو أن رجلا كفر لم تطلق منه امرأته قال عبدالله ابن نصر وسمعت اسحاق يقول صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن تارك الصلاة كافر وكذلك كان رأي أهل العلم من لدن النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا أن تارك الصلاة عمدا من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر

(فصل) وأما المسألة الرابعة وهي قوله هل تحبط الاعمال بترك الصلاة أم لا فقد عرف جوابها مما تقدم وانا نفرد هذه المسألة بالكلام عليها بخصوصيتها فنقول أما تركها بالكلية فانه لا يقبل معه عمل كما لا يقبل مع الشرك عمل فان الصلاة عمود الاسلام كما صح عن النبي ﷺ وسائر الشرائع كالاطناب والاولاد ونحوها واذا لم يكن للفسقاط عمود لم ينتفع بشيء من أجزائه فقبول سائر الاعمال موقوف على قبول الصلاة فان ردت ردت عليه سائر الاعمال وقد تقدم الدليل على ذلك (وأما) تركها أحيانا فقد روي البخاري في صحيحه من حديث بريدة قال قال رسول الله

ﷺ بكروا بصلاة العصر فان من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله * وقد تكلم قوم في معنى هذا الحديث قاتوا بما لا حاصل له قل إلهاب معناه من تركها مضيقاً لها متهاوناً بفضل وقتها مع قدرته على أدائها حبط في الصلاة خاصة أي لا يحصل له أجر المصلي في وقتها ولا يكون له عمل ترفعه الأثمة * وحاصل هذا القول أن من تركها فاته أجرها ولفظ الحديث ومعناه بآبي ذلك

ولا يفيد حبوط عمل قد ثبت وفعل وهذا حقيقة الحبوط في اللغة والشرع ولا لمن فاته ثواب عمل من الاعمال انه قد حبط عمله وإنما يقال فاته أجر ذلك العمل . وقالت طائفة تحبط عمل ذلك اليوم لا جميع عمله فكانهم استصعبوا حبوط الاعمال . الماضية كلها بترك صلاة واحدة وتركها عندهم ليس بردة يحبط الاعمال فهذا الذي استشكله هؤلاء هو وارد عليهم بعينه في حبوط عمل ذلك اليوم والذي يظهر في الحديث والله أعلم بمراد رسوله ان الترك نوعان ترك كلي لا يصلحها أبداً فهذا يحبط العمل جميعه وترك معين في يوم معين فهذا يحبط عمل ذلك اليوم فالحبوط العام في مقابلة الترك العام والحبوط المعين في مقابلة الترك المعين

فان قيل كيف تحبط الاعمال بغير الردة . قيل نعم قد دل القرآن والسنة . والمنقول عن الصحابة ان السيئات تحبط الحسنات كما ان الحسنات يذهبن السيئات . قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى) وقال (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) وقالت عائشة لام زيد بن أرقم اخبرني . فريدا انه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ الا ان يتوب لما باع بالعينة وقد نص الامام احمد على هذا فقال ينبغي للعبد في هذا الزمان أن يستدين ويتزوج لئلا ينظر الى مالا يحل فيحبط عمله وآيات الموازنة في القرآن تدل على هذا فكما ان السيئة تذهب بحسنة أكبر منها فالحسنة يحبط أجرها بسيئة أكبر منها . فان قيل . فاي فائدة في تخصيص صلاة العصر بكونها محبطة دون غيرها من الصلاة . قيل .

الحديث لم ينف الحبوط بغير العصر الا بمفهوم لقب وهو مفهوم ضعيف جدا .
وتخصيص العصر بالذكر لشرفها من بين الصلاة ولهذا كانت هي الصلاة الوسطى
بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيح الصريح ولهذا خصها بالذكر في
الحديث الآخر وهو قوله الذي تفوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي
فكأنما سلب أهله وماله فأصبح بلا أهل ولا مال وهذا تمثيل لبوط عمله بتركها
كأنه شبه أعماله الصالحة بالارتفاع بها وتمتعها بها بمنزلة أهله وماله فإذا ترك صلاة
العصر فهو كمن له أهل ومال فخرج من بيته لحاجة وفيه أهله وماله فرجع وقد
اجتيع الأهل والمال فبقي وترى دونهم وموتورا بفقدهم فلو بقيت عليه أعماله
الصالحة لم يكن التمثيل مطابقا

(فصل) والحبوط نوعان عام وخاص فالعام حبوط الحسنات كلها بالردة
والسيئات كلها بالتوبة والخاص حبوط السيئات والحسنات بعضها ببعض هذا حبوط
عقيد جزئي وقد تقدم دلالة القرآن والسنة والآثار وأقوال الأئمة عليه . ولما كان
الكفر والإيمان كل منهما يبطل الآخر ويذهب به كانت شعبة كل واحد منهما لها
تأثير في اذهاب بعض شعب الآخر فان عظمت الشعبة أذهب في مقابلتها شعبا
كثيرة وتأمل قول أم المؤمنين في مستحل العينة أنه قد ابطال جهاده مع رسول
الله ﷺ كيف قويت هذه الشعبة التي آذن الله فاعلها بحربه وحرب رسوله على
أبطال محاربة الكفار فأبطل الحراب المكروه الحراب المحبوب كما يبطل محاربة
أعدائه التي يحبها محاربه التي يبغضها والله المستعان

(فصل) وأما المسئلة الخامسة التي هي قوله هل تقبل صلاة الليل بالنهار وصلاة
النهار بالليل أم لا فهذه المسئلة لها صورتان . أحدها يقبل فيها بالنص والاجماع وهي
ما اذا قاتته صلاة النهار بنوم أو نسيان فصلاها بالليل وعكسه كما ثبت في الصحيحين
عن حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها
أن يصليها اذا ذكرها واللفظ لمسلم (وروي) مسلم عنه أيضا قال قال رسول الله ﷺ

إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها فإن الله يقول أقم الصلاة لذكري (وفي) صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ حين تغفل من غزوة خيبر سار ليلة حتى إذا أدركه السكري عرس وقال لبلال اكلاً لنا الليل فصلى بلال ما قدر له ونام رسول الله ﷺ وأصحابه فلما تقارب الفجر استند بلال إلى راحلته فواجه الفجر فغلبت بلالا عيناه وهو مستند إلى راحلته فلم يستيقظ رسول الله ﷺ ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضربتهم الشمس فكان رسول الله ﷺ أولهم أيقاظاً ففزع رسول الله ﷺ فقال أي بلال فقال بلال أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك بأبى أنت وأمى يارسول الله قال قتادة فاقادوا رواحلم شبتاً ثم نوضاً رسول الله ﷺ وأمر بلالا فأقام الصلاة فصلى بهم الصبح فلما قضى الصلاة قال من نسي الصلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله قال أقم الصلاة لذكري (وفي) الصحيحين من حديث عمران بن حصين نحو هذه القصة وفي صحيح مسلم عن أبي قتادة قال ذكروا للنبي ﷺ نومهم عن الصلاة قال انه ليس فى النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يحجبه وقت الاخرى (وفي) مسند الامام احمد من حديث عبدالله بن مسعود قال أقبل النبي ﷺ من الحديبية ليلاً فنزلنا منزلاً دهاساً من الارض فقال من يكلؤنا فقال بلال أنا قال اذا تمام قال لا فقام حتى طلعت عليه الشمس فاستيقظ فلان وفلان فيهم عمر فقال اهبطوا فاستيقظ النبي ﷺ فقال افعلوا كما كنتم تفعلون فلما فعلوا قال هكذا فافعلوا لمن نام منكم أو نسي فهذا متفق عليه بين الامة واختلفوا فى مسئلتين لفظية وحكمية فاللفظية هل تسمى هذه الصلاة اداء أو قضاء فيه نزاع لفظي محض فهي قضاء لما فرض الله عليهم واداء باعتبار الوقت فى حق النائم والناسي فان الوقت فى حقها وقت الذكر والانتباه فلم يصلها الا فى وقتها الذى امرنا بايقاعها فيه . وأما ما يذكره الفقهاء فى كتبهم من قوله فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها فهذه الزيادة لم اجدها فى شيء من كتب الاحاديث ولا أعلم لها اسناداً ولكن قد روى

البيهقي والدارقطني من حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال من نسي صلاة فوقتها إذا ذكرها

(فصل) وأما المسئلة الحكيمة فهل تجب المبادرة الي فعلها على الفور حين يستيقظ ويذكر أم يجوز له التأخير فيه قولان أصحابها وجوبها على الفور وهذا قول جمهور الفقهاء منهم إبراهيم النخعي ومحمد بن شهاب الزهري وربيع بن أبي عبد الرحمن وبجي بن سعيد الأنصاري وأبو حنيفة ومالك والامام احمد واصحابهم وأكثر العلماء وظاهر مذهب الشافعي أنه على التراخي . واحتج من نص على هذا القول بأن النبي ﷺ لم يصلها في المكان الذي ناموا فيه بل أمرهم فاقبلوا . وواحلهم الى مكان آخر فصلى فيه

(وفي) حديث أبي قتادة فلما استيقظوا قال اركبوا فركبنا فسرنا حتى اذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعا بمىضأة فيها ماء فتوضأ ثم اذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله ﷺ ركعتين ثم صلى الغداة . قالوا ولو وجب القضاء على الفور لم يفارق منزله حتى يفعلها قولا ولا يصح الاعتذار عن هذا بان ذلك المكان كان فيه شيطان فلم يصلوا فيه فان حضور الشيطان في المكان لا يكون عذرا في تأخير الواجب . قال الشافعي ولو كان وقت الفاتنة يضيق لما أخره لاجل الشيطان فقد صلى ﷺ وهو يخفق الشيطان قال الشافعي فخففه للشيطان في الصلاة أبلغ من واد فيه شيطان . قالوا ولانها عبادة مؤقته فاذا فانت لم يجب قضاؤها على الفور كصوم رمضان بل أولى لان الاداء متوسع في الصلاة دون الصوم فكانت التوسعة في القضاء أولى . وقال ابواسحاق المروزي ان اخرها لعذر قضاها على التراخي للحديث وان اخرها لغير عذر قضاها على الفور لئلا يثبت بتفريطه ومعصيته رخصة لم تكن . واحتج الجمهور بما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي قتادة انهم ذكروا للنبي ﷺ قومهم عن الصلاة فقال ليس في النوم تفريط فاذا نسي احدكم صلاة أو نام عنها فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك . وفي صحيحه أيضا عن أبي هريرة قال

قال رسول الله ﷺ من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله قال (أنم الصلاة
لذكرى) وعند الدارقطني في الحديث من نسي صلاة فوقتها اذا ذكرها وهذه
الالفاظ صريحة في الوجوب على الفور قالوا وأما ما استدلتهم به على جواز التأخير
فإنما يدل على التأخير اليسير الذي لا يصير صاحبه مهملًا معرضًا عن القضاء بل يفعله
لتكميل الصلاة من اختيار بقعة على بقعة وانتظار رفقة أو جماعة لتكثير أجر الصلاة
ونحو ذلك من تأخير يسير لمصلحتها وتكميلها فكيف يؤخذ من هذا التأخير اليسير
لمصلحتها جواز تأخيرها سنين عددا وقد نص الامام احمد على أن المسافر اذا نام
في منزله عن الصلاة حتى قاتت انه يستحب له أن ينتقل عنه الى غيره فيقضيه فيه
للخبر مع أن مذهبه وجوب فعلها على الفور واذا كانت اوامر الله ورسوله المطلقة
على الفور فكيف المقيدة ولهذا اوجب الفورية في المقيدة اكثر من نقاها في المطلقة
(واما) ما تمسكوا به من القياس على قضاء رمضان فيجوابه من وجهين . احدهما
أن السنة فرقت بين الموضعين فيجوزت تأخير قضاء رمضان واوجبت فعل المنسية
عند ذكرها فليس لنا أن نجمع ما فرقت السنة بينهما . الثاني أن هذا القياس حجة
عليهم فان تأخير رمضان إنما يجوز اذا لم يأت رمضان آخر وهم يجوزون تأخير
الفائتة وان أتى عليها اوقات صلوات كثيرة فإن القياس . واما قولهم لو وجب الفور
لما جاز التأخير لاجل الشيطان فقد تقدم جوابه وهو أن الموجبين للفور يجوزون
التأخير اليسير لمصلحة التكميل وأمانة ضمهم بخنق النبي ﷺ للشيطان في صلاته فمن
أعجب النقص فان التأخير اليسير للعدول عن مكان الشيطان لا ترك به الصلاة ولا
يذهب به وقتها ولا يقطعها المصلي بخلاف من عرض له الشيطان في صلاته فانه لو
تركها لاجله لكان قد ابطال صلاته وقطعها بعد دخوله فيها ولعله ان تعرض له في
الصلاة الثانية فيقطعها فيترك الصلاة بالكلية فان احدي المسألتين من الاخرى
والله اعلم بالصواب

(فصل) وأما الصورة الثانية وهي ما اذا ترك الصلاة عمدا حتى خرج وقتها

فهي مسألة عظيمة تنازع فيها اناس هل ينفعه القضاء ويقبل منه أم لا ينفعه ولا سبيل له الى استدراكها أبدا فقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد ومالك يجب عليه قضاؤها ولا يذهب القضاء عنه أم التفويت بل هو مستحق للعقوبة الى أن يعفو الله عنه * وقالت طائفة من السلف والخلف من تعمد تأخير الصلاة عن وقتها من غير عذر يجوز له التأخير فهذا لا سبيل له الى استدراكها ولا يقدر علي قضاها أبداً ولا يقبل منه ولا نزاع بينهم ان التوبة النصوح تنفعه ولكن هل من عام توبته قضاء تلك الذنوات التي تعمد تركها فلا تصح التوبة بدون قضاها أم لا توقف التوبة على القضاء فيحافظ عليها في المستقبل ويستكثر من النوافل وقد تمذر عليه استدراك ماضي * هذا محل الخلاف * ونحن نذكر حجج الفريقين قال الموحيون لا قضاء لما أمر النبي ﷺ النائم والناسي بالقضاء وهما معذوران غير مفرطين فأجاب القضاء علي المفرط والمعاصي أولى وأحري فلو كانت الصلاة لا تصح الا في وقتها لم ينفع قضاؤها بعد الوقت في حق النائم والناسي قالوا وقد صلى ﷺ العصر بعد المغرب يوم الخندق هو وأصحابه ومعلوم قطعاً أنهم لم يكونوا نائمين ولا ساهين عنها ولو اتفق النسيان لبعضهم لم يتفق للجميع قالوا وكيف يكون المفرط بالتأخير أحسن حالا من المعذور فيخفف عن المفرط ويشدد على المعذور قالوا وإنما أمام الله سبحانه وتعالى رسوله والصحابة ليبين للامة حكم من فاتته الصلاة وانها لا تسقط عنه بالتفويت بل يتداركها فيها بعد قالوا وقد أمر النبي ﷺ من أفطر بالجماع في رمضان أن يقضي يوماً مكانه قالوا والقياس يقتضي وجوب القضاء فان الامر متوجه على المكاف بفعل العبادة في وقتها فاذا فرط في الوقت وتركه لم يكن ذلك مسقطاً لفعل العبادة عنه * قال الآخرون أوامر الرب تبارك وتعالى نوعان نوع مطلق غير مؤقت فهذا يفعل في كل وقت * ونوع مؤقت بوقت محدود وهو نوعان أحدهما ما وقته بقدر فعله كالصيام والثاني ما وقته أوسع من فعله كالصلاة وهذا القسم فعله في وقته شرط في كونه عبادة مأثورة

سهاقانه إنما أمر به على هذه الصفة فلا تكون عبادة على غيرها قالوا فما أمر الله به في الوقت فتركه المأمور حتى قات وقته لم يمكن فعله بعد الوقت شرعا وإن أمكن حساً بل لا يمكن حساً أيضاً فإن اتيانه بعد الوقت أمر غير المشروع قالوا ولهذا لا يمكن فعل الجمعة بعد خروج وقتها ولا الوقوف بعرفة بعد وقته قالوا ولا مشروع إلا ما شرعه الله ورسوله وهو سبحانه ما يشرع فعل الصلاة والصيام والحج إلا في أوقات مختصة به فإذا قاتت تلك الاوقات لم تكن مشروعة ولم يشرع الله سبحانه فعل الجمعة يوم السبت ولا الوقوف بعرفة في اليوم العاشر ولا الحج في غير أشهره وأما الصلوات الخمس فقد ثبت بالنص والاجماع أن المعذور بالنوم والنسيان وغلبة العقل بصلبها إذا زال عذره وكذلك صوم رمضان شرع الله سبحانه قضاءه بعذر المرض والسفر والحيض وكذلك شرع الله ورسوله الجمع بين الصلاتين المشتركتين في الوقت للمعذور بسفر أو مرض أو شغل يبيح الجمع فهذه يجوز تأخيرها عن وقتها المخصص الي وقت الأخرى للمعذور ولا يجوز لغيره بالاتفاق بل هو من الكبائر العظام كما قال عمر بن الخطاب الجمع بين الصلاتين من غير عذر من الكبائر ولكن يجب عليه فعلها وإن أخرها الى وقت الثانية في هذه الصورة لأنها تفعل في هذا الوقت في الجمعة وقد أمر النبي ﷺ بالصلاة خلف الامراء الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها وقيل له ﷺ ألا تقاتلهم قالوا لا ماصلوا وهم كانوا يؤخرون الظهر خاصة الى وقت العصر فامر بالصلاة خلفهم وبكون نافلة للمصلي وامره ان يصلي الصلاة في وقتها ونهى عن قتالهم قالوا وأما من أخر صلاة النهار فصلاها بالليل أو صلاة الليل فصلاها بالنهار فهذا الذي فعله غير الذي أمر به وغير ما شرعه الله ورسوله فلا يكون صحيحاً ولا مقبولاً قالوا وقد قال رسول الله ﷺ من ترك صلاة العصر حبط عمله وقال الذي تفوته صلاة العصر فكانما وتر أهله وماله فلو كان يمكنه استدراكها بالليل لم يحبط عمله ولم يكن مواتورا من أعماله

بمنزلة الموتور من اهله وماله قالوا وقد صح عنه عليه السلام انه قال من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر فكذا من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ولو كان فعلها بعد المغرب وطلوع الشمس صحيحاً مطلقاً لكان مدركا سواء ادرك ركعة أو أقل من ركعة أو لم يدرك منها شيئاً فانه عليه السلام لم يرد ان ادرك ركعة صحت صلاته بلا اثم اذ لا خلاف بين الامة انه لا يحل له تأخيرها الي أن يضيق وقتها عن كمال فعلها وانما اراد بالادراك الصحة والاجزاء وعندكم تصح وتجزىء ولو ادرك منها قدر تكبيرة او لم يدرك منها شيئاً فلا مني للحديث عنكم البتة قالوا والله سبحانه قد جعل لكل صلاة وقتاً محدود الاول والآخر ولم يأذن في فعلها قبل دخول وقتها ولا بعد خروج وقتها والمفعول قبل الوقت وبعده امر غير المشروع فلو كان الوقت ليس شرطاً في صحتها لكان لا فرق في الصحة بين فعلها قبل الوقت وبعده لان كلا الصلاتين صلاحها في غير وقتها فكيف قبلت من هذا المفرط بالتفويت ولم تقبل من المفرط بالتعجيل قالوا والصلاة في الوقت واجبة على كل حال حتى انه يترك جميع الواجبات والشروط لاجل الوقت فاذا عجز عن الوضوء أو الاستقبال أو طهارة الثوب والبدن وستر العورة أو قراءة الفاتحة أو القيام في الوقت وأمكنه أن يصلي بعد الوقت بهذه الامور فصلاته في الوقت بدونها هي التي شرعها الله وأوجبها ولم يكن له أن يصلي بعد الوقت مع كمال هذه الشروط الواجبات . فعلم ان الوقت مقدم عند الله ورسوله على جميع الواجبات فاذا لم يكن الا أحد الامرين وجب أن يصلي في الوقت بدون هذه الشروط الواجبات ولو كان له سبيل الى استدراك الصلاة بعد خروج وقتها لكان لصلاته بعد الوقت مع كمال الشروط الواجبات خيراً من صلاته في الوقت بدونها وأحب الى الله وهذا باطل بالنص والاجماع قالوا وأيضاً فقد توعد الله سبحانه من فوت الصلاة عن وقتها بوعيد التارك لها قال تعالى (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وقد فسر أصحاب رسول الله عليه السلام السهو عنها بأنه تأخيرها عن وقتها كما ثبت ذلك عن سعد بن أبي وقاص وفيه حديث

سرفوع وقال تعالى (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات
فسوف يلقون غيا) وقد فسر الصحابة والتابعون اضاعها بتفويت وقتها والتحقيق
ان اضاعها يتناول تركها وترك وقتها وترك واجباتها وأركانها وأيضاً فان مؤخرها
عن وقتها عمداً متعمداً لحدود الله كمقدمها عن وقتها فمما بالها تقبل مع تعدي هذا الحد
ولا تقبل مع تعدي الحد الآخر قالوا وأيضاً * فنقول لمن قال انه يستدركها
بالقضاء أخبرنا عن هذه الصلاة التي تأمر بفعلها هي التي أمر الله بها أم هي غيرها
فان قال هي بعينها قيل له فالعائد بتركها حينئذ ليس عاصياً لانه قد فعل ما أمر
الله به بعينه فلا يلحقه الاثم والملامة وهذا باطل قطعاً * وان قال ليست هي التي
أمر الله بها . قيل له فهذا من أعظم حججنا عليك اذا ساعدت أن هذه غير مأمور
بها ثم نقول أيضاً ما يقولون فيمن تعمد تفويتها حتي خرج وقتها ثم صلاها أطاعة
صلاته تلك أم معصية قالت قالوا صلاته طاعة وهو مطيع بها خالفوا الاجماع
والقرآن والسنن الثابتة . وان قالوا هي معصية . قيل فكيف يتقرب الى الله بالمعصية
وكيف تنوب المعصية عن الطاعة * فان قستم هو مطيع بفعلها طاص بتأخيرها وهو
أنه اذا تقرب بالفعل الذي هو طاعة لا بالتفويت الذي هو معصية * قيل لكم
الطاعة هي موافقة الامر وامتناله على الوجه الذي أمر به فأن أمر الله ورسوله
بمن تعمد تفويت الصلاة بفعلها بعد خروج وقتها حتي يكون مطيعاً له بذلك فلو
ثبت ذلك لكان قاصلاً للنزاع في المسألة * قالوا وأيضاً فغير أوقات العبادة لا تقبل
بذلك العبادة بوجه كما أن الليل لا يقبل الصيام وغير أشهر الحج لا يقبل الحج وغير
وقت الجمعة لا يقبل الجمعة فاي فرق بين من قال أنا أفطر النهار وأصوم الليل أو
قال أنا أفطر رمضان في هذا الحر الشديد وأصوم مكانه شهراً في الربيع أو قال
أنا أؤخر الحج من شهره الى المحرم أو قال أنا أصلي الجمعة بعد العشاء الآخرة
أو أصلي العيدين في وسط الشهر وبين من قال أنا أؤخر صلاة النهار الى الليل
أو صلاة الليل الى النهار فهل يمكن أحداً قط أن يفرق بين ذلك قالوا وقد جعل الله

سبحانه للعبادات أمكنة وأزمنة وصفات فلا ينوب مكان عن المكان الذي جعله الله مكانا ميقانا لها كعرفة ومزدلفة ومنى ومواضع الجمار والمبيت والصفاء والمروة ولا تنوب صفة من صفاتها التي أوجبها الله عليها من صفة فكيف ينوب زمان عن زمانها الذي أوجبها الله فيه عنه * قالوا وقد دل النص والاجماع على أن من أخر الصلاة عن وقتها عمدا أنها قد فاتته كما قال النبي ﷺ من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وما فات فلا سبيل إلى ادراكه البتة ولو أمكن أن يدرك لما سمي فاتته وهذا مما لا شك فيه لغة وعرفا وكذلك هو في الشرع. وقد قال النبي ﷺ لا يفوت الحج حتى يطلع الفجر من يوم عرفة أفلا تراه جعله قائما بفوات وقته لما لم يمكن أن يدرك في يوم بعد ذلك اليوم وهذا بخلاف المنسية والتي نام عنها قائما لا تسمى فاتة ولهذا لم يدخل في قوله الذي تفوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله قالوا والامة بحجة على أن من ترك الصلاة عمدا حتى يخرج وقتها فقد فاتته ولو قبلت منه وصحت بعد الوقت لكان تسميتها فاتة لغوا وباطلا وكيف يفوت ما يدرك قالوا وكما أنه لا سبيل إلى استدراك الوقت الفائت أبدا فلا سبيل إلى استدراك فرضه ووصفه قالوا ومعنى قوله ﷺ في الحديث الذي رواه أحمد وغيره من أفطر يوما من رمضان من غير عذر لم يقضه عنه صيام الدهر فإن هذا من قولكم يقضيه عنه صيام يوم من أي شهر أراد قالوا وقد أمر الله سبحانه المسلمين حال مواجته عدوم أن يصلوا صلاة الخوف فيصبروا من أركانها ويفعلوا فيها الأفعال الكثيرة ويستدبرون فيها القبلة ويسلمون قبل الإمام بل يصلون رجلا وركبانا حتى لو لم يمكنهم إلا الإيماء أنوا بها على دوابهم إلى غير القبلة في وقتها ولوقبات منهم في غير وقتها وصحت لجاز لهم تأخيرها إلى وقت الأمن وامكان الاتيان بها وهذا يدل على أنها بعد خروج وقتها لا تكون جائزة ولا مقبولة منهم مع هذا العذر الذي أصابهم في سبيله وجهاد أعدائه فكيف تقبل وتصح من صحيح مقيم لا عذر له البتة وهو يسمع داعي الله جهرة فيدعها حتى يخرج وقتها ثم يصلها في غير الوقت

وكذلك لم يفح في تأخيرها عن وقتها للمريض بل أمره ان يصلي علي جنبه غير قيام ولا ركوع ولا سجود اذا عجز عن ذلك ولو كانت تقبل منه وتصح في غير وقتها لجاز تأخيرها الى زمن الصحة فأخبرونا أي كتاب أو سنة أو أثر عن صاحب نطق بان من اخر الصلاة وفوتها عن وقتها الذي أمر الله بإيقاعها فيه عمدا يقبلها الله منه بعد خروج وقتها وتصح منه وتبرأ ذمته منها ويثاب عليها ثواب من ادي فريضة هذا والله مالا سبيل لكم اليه البتة حتى تقوم الساعة ونحن نوجدكم عن اصحاب رسول الله ﷺ مثل ما قلناه وخلاف قوالكم

(فصل) في قول أبي بكر الصديق الذي لم يعلم ان احدا من الصحابة انكر عليه قال عبد الله بن المبارك اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد عن زيد ان ابا بكر قال لعمر بن الخطاب اني موصيك بوصية ان حفظتها ان لله حقا بالنهار لا يقبله بالليل وحقا بالليل لا يقبله بالنهار وانها لا تقبل نافلة حتى تؤدي الفريضة وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم في الدنيا الحق وثقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلًا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يخفف وان الله عز وجل ذكر أهل الجنة وصالح ما عملوا ونجاوز عن سيئاتهم فاذا ذكرتهم خفت ان لا اكون منهم وذكر أهل النار واعمالهم فاذا ذكرتهم قلت اخشى ان اكون منهم وذكر آية الرحمة وآية العذاب ليكون المؤمن راغبًا لا راهبًا فلا يتمنى على الله غير الحق ولا يلقي يده الي النهلكة فان حفظت قولي فلا يكونن غائب احب اليك من الموت ولا بد لك منه وان ضيعت وصيتي فلا يكونن غائب ابغض اليك من الموت وان تمجزه * وقال هناد بن السرى حدثنا عبدة عن اسماعيل بن أبي خالد عن زيد الياشي قال لما حضرت أبا بكر الوفاة فذكره قالوا فهذا أبو بكر قال ان الله لا يقبل عمل النهار بالليل ولا عمل الليل بالنهار ومن يخالفنا بهذه المسئلة يقولون بخلاف هذا صريحًا وانه يقبل صلاة العشاء الآخرة وقت الهاجرة ويقبل

صلاة العصر نصف النهار قالوا فهذا قول أبي بكر وعمر وابنه عبد الله وسعد بن
أبي وقاص وسلمان الفارسي وعبد الله بن مسعود والقاسم ابن محمد بن أبي بكر
وهذيل العقيلي ومحمد بن سيرين ومطرف بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز رضي
الله عنهم وغيرهم قال شعبة عن يعلى بن عطاء عن عبد الله بن حراش قال رأيته
ابن عمر رجلا يقرأ في صحيفة قال له ما هذا القاريء انه لا صلاة لمن لم يصل
الصلاة لوقتها فصل ثم اقرأ ما بدا لك قالوا ولا يصح تأويلكم ذلك على انه لا صلاة
كاملة الوجوه * احدها ان النفي يقتضي نفي حقيقة المسمى والمسمى هنا هو الترتيب
وحقيقته متفية هذا حقيقة اللفظ فما الموجب للخروج عنها * الثاني انكم اذا
اوردتم نفي الكمال المستحب فهذا باطل فان الحقيقة الشرعية لا تنفي لنفي
مستحب فيها وانما تنفي لنفي ركن من اركانها وجزء من اجزائها وهكذا كل نفي
ورد على حقيقة شرعية كقوله لا ايمان لمن لا امانة له ولا صلاة لمن لا وضوء له
ولا صيام لمن لا يبيت الصيام من الليل ولا صلاة لمن لا يقرأ
بفاتحة الكتاب نفي الحقيقة لا تنفاء بعض مستحباتها فما من عبادة الا وفوقها
من جنسها ما ب الى الله منها وقد ساعدتمونا على ان الوقت من واجباتها فان
انفت بنفي واجب فيها لم تكن صحيحة ولا مقبولة * الثالث انه اذا لم يكن
نفي حقيقة المسمى قنفي صحته والاعتداد به أقرب الى نفيه من كماله المستحب *
وقال بن المثنى حدثنا عبد الأعلى عن ابن مسعود حدثنا سعيد بن أبي عروبة
عن قتادة قال : ذكر لنا ان عبد الله بن مسعود كان يقول ان للصلاة وقتا كوقت
الحج فصل : بقائها فهذا عبد الله قد صرح بان وقت الصلاة كوقت الحج
فاذا كان الحج في غير وقته فما بال الصلاة تجزى في غير وقتها وقال عبد الرزاق
عن العقبلي قال بلغني ان العبد اذا صلى الصلاة لوقتها صعدت وله
نور دار وقالت حفظني حفظك الله واذا صلاها لغير وقتها طويت
كما يدارى اثوب الخلق فيضرب بها وجهه

(فصل) قال الذين يتدرون بها بعد الوقت ويبرثون بها الذمة واللفظ لابي عمر
ابن عبد البر قانه اتصر لهذه المسألة أتم انتصار (ونحن) نذكر كلامه بعينه قال
في الاستذكار في باب النوم عن الصلاة قرأت علي عبد الوارث ان قاما حديثهم
حدثنا أحمد بن زهير حدثنا ابن الاصبهاني حدثنا عبيدة بن حميد عن زيد بن
زياد عن تميم بن سلمة عن مسروق عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ في
سفر فعرسوا من آخر الليل فلم يستيقظوا حتي طلعت الشمس قام بلال فاذن ثم
صلى ركعتين قال ابن عباس فما يسرنى بها الدنيا وما فيها يعني الرخصة قال أبو عمر
ذلك عندي والله أعلم لانه كان سيياً الي ان أعلم أصحابه المبلغين عنه الي سائر أمته
بان مراد الله من عباده في الصلاة وان كانت موقفة ان من لم يصليها في وقتها يقضيها
أبداً متى ذكرها ناسيا كان لها او نائماً عنها أو متعمداً تركها ألا ترى الي حديث
مالك في هذا الباب عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ قال
من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها والنسيان في لسان العرب يكون ترك عمداً
يكون ضد الذكر قال الله تعالى (نسوا الله فسيهم) أي تركوا طاعة الله والذين
يما جاء به رسول الله ﷺ فتركهم الله من رحمته وهذا مما لا خلاف فيه ولا يجوز
من له أقل علم بتأويل القرآن فان قيل قام خص النائم والناسي بالذكر في قوله
في غير هذا الحديث من نام عن الصلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها . قيل خمر
النائم والناسي ليرتفع التوهم والظن فبهما لرفع القام في سقوط التأثم عنها !
والنسيان فان رسول الله ﷺ ان سقط الاثم عنهما غير مسقط لما لزمها من فرض
الصلاة وانها واجبة عليهما عند الذكر لها يقضيها كل واحد منهما بعد خروج وقته
اذا ذكرها ولم يحتج الي ذكر العامد معها لان العلة المتوهمه في الناسي والنائم ليست
فيه ولا عذر له في ترك فرض قد وجب عليه من صلاته اذا كان ذا كراً له وسوء
الله سبحانه وتعالى في حكمهما على لسان رسوله بين حكم الصلاة المؤقتة والصيام
المؤقت في شهر رمضان بل كل واحد منهما يقضى بعد خروج وقته فنص على التأثم

والناسى في الصلاة كما وصفتنا ونص على المريض والمسافر في الصوم وأجمعت الامة ونقلت الكافة فيمن لم يصم شهر رمضان عامدا وهو مؤمن بفرضه وانما تركه أشرا وبطرا ثم تاب منه بعد ذلك ان عليه قضاءه وكذلك من ترك الصلاة عامدا فالعامد والناسى في القضاء للصلاة والصيام سواء وان اختلفا في الاثم كالجاني على الاموال المتلف لها عامدا أو ناسيا سواء الا في الاثم وكان الحكم في هذا النوع بخلاف رمى الجمار في الحج الذي لا يقضي في غير وقته لعامد ولا ناس لوجوب الدم فيما شئوب عنها وبخلاف الضحايا أيضا لان الضحايا ليست بواجبة فرضا والصلاة والصيام كلاهما فرض واجب ودين ثابت يؤدي أبدا وان خرج الوقت المؤجل لها قال رسول الله ﷺ دين الله أحق أن يقضي واذا كان النائم والناسى للصلاة وهما معذوران بقضائهما بعد خروج وقتها كان المتعمد لتركها الاثم في فعله ذلك وان أبي لا يسقط عنه فرض الصلاة وان يحكم عليه بالانيان بها لان التوبة من عصيانه في تعمد تركها هي أداؤها واقامتها مع الندم على ماسلف من تركها لها في وقتها وقد شذ بعض أهل الظاهر وأقدم على خلاف جمهور علماء المسلمين وسبيل المؤمنين فقال ليس على المتعمد بترك الصلاة في وقتها أن يأتي بها في غير وقتها لانه غير نائم ولا ناس وانما قال رسول الله ﷺ من نام عن صلاته أو نسيها فليصلها اذا ذكرها قال والمتعمد غير الناسى والنائم قال وقياسه عليهما غير جائز عندنا كما ان من قتل الصيد لا يجزيه عندنا فخالف في المسئلتين جمهور العلماء وظن انه يستتر في ذلك برواية شاذة جاءت عن بعض التابعين شذ فيها عن جماعة من علماء المسلمين وهو محجوج بهم مأمور باتباعهم فخالف هذا الظاهري طريق النظر والاعتبار وشذ عن جماعة علماء الامصار ولم يأت فيما ذهب اليه من ذلك بدليل يصح في العقول ومن الدليل على أن الصلاة تصلى وتقضى بعد خروج وقتها كالصيام سواء وان كان اجماع الامة الذأمر من شذ عنهم بالرجوع اليهم وترك الخروج عن سبيلهم يغني عن الدليل في ذلك قول النبي ﷺ من أدرك ركعة

من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ولم يستثن متعمدا من ناس ونقلت الكفاية عنه عليه السلام أن من أدرك ركعة من صلاة العصر قبل الغروب صلى تمام صلاة العصر بعد الغروب وذلك بعد خروج الوقت عند الجميع ولا فرق بين عمل صلاة العصر كلها لمن تعدد أو نسي أو فرط وبين عمل بعضها في نظر ولا اعتبار (ودليل) آخر وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل هو ولا أصحابه يوم الخندق صلاة الظهر والعصر حتى غربت الشمس لشغله بما نصبه المشركون من الحرب ولم يكن يومئذ قائما ولا ناسيا ولا كانت بين المسلمين والكافرين يومئذ حرب قائمة ملتحمة وصلى يومئذ الظهر والعصر بالليل (ودليل آخر) أيضا وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بالمدينة لأصحابه يوم انصرفه من الخندق لا يصلين أحد منكم العصر الا في بنى قريظة فخرجوا مبادرين وصلى بعضهم العصر دون بنى قريظة خوفا من خروج وقتها المهود ولم يصلها بعضهم الا في بنى قريظة بعد غروب الشمس لقوله صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحدكم العصر الا في بنى قريظة فلم يعتف رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا من الطائفتين وكانهم غير ناس ولا نائم وقد أخرج بعضهم الصلاة حتى خرج وقتها ثم صلاها وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلم يقل لهم ان الصلاة لم تصل في وقتها ولا تقضى بعد خروج وقتها (ودليل آخر) وهو قوله صلى الله عليه وسلم سيكون بعدي أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتها قالوا أفصلها معهم قال نعم حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا اسحاق بن الحسن الحربي حدثنا ابو حذيفة موسى بن مسعود حدثنا سفيان الثوري عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي المثني الحمصي قال أتى عن امرأة عبادة بن الصامت قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه سيجي بعدي أمراء تشغلهم أشياء حتى لا يصلوا الصلاة لميقاتها قالوا فصلها معهم يا رسول الله قال نعم قال ابو عمر أبو المثني الحمصي هو الاسلوكي ثقة وفي هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أباح الصلاة بعد خروج ميقاتها ولم يقل ان الصلاة لا تصل الا في وقتها

والاحاديث في تأخير الأمراء بالصلاة حتى يخرج وقتها كثيرة جداً * وقد كان
الامراء من بني أمية وأكثرهم يصلون الجمعة عند الغروب * وقد قال ﷺ إنما
التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى * وقد أعلمهم أن
وقت الظهر في الحضر ما لم يدخل وقت العصر * وروى ذلك عنه من وجوه
صحاح قد ذكرت بعضها في صدر الكتاب يعني الاستذكار في المواقيت وحدثنا
عبد الله ابن محمد بن راشد حدثنا حمزة بن محمد بن علي حدثنا أحمد بن شعيب
النسوي حدثنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله يعني ابن المبارك عن سليمان بن مغيرة
عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة أن رسول الله ﷺ قال ليس في
النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى فقد
سمى رسول الله ﷺ من فعل هذا مفراطاً والمفراط ليس بمعذور وليس كالتأثم
والتامى عند الجميع من جهة العذر * وقد أجاز رسول الله ﷺ صلاته على
ما كان من تفريطه . وقد روي في حديث أبي قتادة هذا ان رسول الله ﷺ قال
واذا كان الغد فليصلها لميقاتها وهذا أبعد وأوضح في أداء المفراط للصلاة عند
الذكر وبعد الذكر وحديث أبي قتادة هذا صحيح الاسناد الا أن هذا المعنى
قد عارضه حديث عمران بن الحصين في نوم رسول الله ﷺ في صلاة الصبح
بسفره وفيه قالوا يا رسول الله ألا نصليها لميقاتها من الغد قال لا ان الله لا ينهاكم
عن الرياء ثم يقبله منكم (وروي) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله وقد
ذكرنا الاسانيد بذلك كله في التمهيد . وقد روى عبد الرحمن بن علقمة الثقفى
وهو مذكور في الصحابة قال قدم وفد ثقف على رسول الله ﷺ فجعلوا يسألونه
فلم يصل يوماً الظهر الا مع العصر وأقل ما في هذا أنه أخرها عن وقتها الذي
كان يصلها فيه لشغل اشتغل به وعبد الرحمن بن علقمة من ثقات التابعين وكبارهم
وقد أجمع العلماء على أن من ترك الصلاة عامداً حتى يخرج وقتها عاص لله . وذكر
بعضهم أنها كبيرة من الكبائر . وأجمعوا على أن علي العاصي أن يتوب من ذنبه

بالندم عليه واعتقاد ترك العود اليه قال الله تعالى (وتوبوا الى الله جميعاً أيها
 المؤمنون لعلكم تفلحون) ومن لزمه حق لله أو لعباده لزمه الخروج منه وقد
 شبه رسول الله ﷺ حق الله عز وجل بحقوق الآدميين وقال دين الله أحق
 أن يقضى . والعجب من هذا الظاهري في نقض أصله بجهله وحببه لشذوذه وأصل
 أصحابه فيما وجب من الفرائض بإجماع أنه لا يسقط إلا بإجماع مثله أو سنة ثابتة
 لا ينازع في قبولها والصلوات المكتوبات واجبات بإجماع ثم جاء من الاختلاف
 شذوذ خارج عن أقوال علماء الامصار فاتبعه دون سنة رويت في ذلك وأسقط
 به القريضة المجمع على وجوبها ونقض أصله ونسي نفسه ثم ذكر أن مذهب داود
 وأصحابه وجوب قضاء الصلاة إذا فوتها عمداً ثم قال فهذا قول داود وهو وجه
 أهل الظاهر وما أرى هذا الظاهري إلا وقد خرج من جماعة العلماء من السلف
 والخلف وخالف جميع فرق الفقهاء وشذ عنهم ولا يكون اماماً في العلم من أخذ
 بالشاذ من العام وقد أوهم في كتابه أن له سافهاً من الصحابة والتابعين تجاهلاً منه
 فذكر عن ابن مسعود ومسروق وعمر بن عبد العزيز في قوله أضعوا الصلاة إن
 ذلك عن موافقتها ولو تركوها لكانوا بتركها كفاراً وهو لا يقول بتكفير تارك
 الصلاة عمداً إذا أبي أقامتها ولا يقتله إذا كان مقراً بها فقد خالفهم فكيف يحتاج
 بهم على أنه معلوم أنه من قضي الصلاة فقد تاب من تضييعها قال تعالى (وأني
 لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدي) ولا تصح لمضييع الصلاة توبة إلا
 بإدائها كما لا تصح التوبة من دين الآدمي إلا بإدائه ومن قضي صلاة فرط فيها
 فقد تاب وعمل صالحاً والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً . وذكر عن سليمان أنه
 قال الصلاة مكيال فمن وفا وفي له ومن طفقها فقد علمتم ما قال الله في المطففين وهذا
 لأحجة فيه لأن الظاهر من معناه أن المطفف قد يكون من لم يكمل صلاته بركوعها
 وسجودها وحدودها وإن صلاها في وقتها وذكر عن ابن عمر أنه قال لا صلاة
 لمن لم يصل الصلاة لوقتها وكذا نقول لا صلاة له كاملة الأجزاء كما جاء لا صلاة

لحجار المسجد الا في المسجد ولا ايمان لمن لا امانة له ومن قضى الصلاة فقد صلاها
هو تاب من نسي عمله بتركها وكل ما ذكر في هذا المعنى فغير صحيح ولا له في شيء
منه حجة لان ظاهره خلاف ما تأوله

(فصل) قال المانعون من صحتها بعد الوقت وقبولها لقد اعدتم وابرتم ولم
تصفونا في حكاية قولنا على وجهه ولا في نقلنا مذاهب السلف وفي حجبنا قانا
لم نقل قط ولا أحد من اهل الاسلام انها سقطت من ذمته بخروج وقتها وانها
لم تبق واجبة عليه حتى تجلبوا علينا بما أجلبتم وتشنعوا علينا بما شنعتم بل قولنا وقول
من حكينا قوله من الصحابة والتابعين أشد على مؤخر الصلاة ومفوتها من قولكم
قانه قد تحتمت عقوبته وباء بآثم لا سبيل له الي ادراكه الا بتوبة يحدتها وعمل
يستأنفه وقد ذكرنا من الادلة ما لا سبيل لكم الي رده فان وجدتم السبيل الي
الرد فاهلا بالعلم أين كان ومع من كان فليس القصد الا طاعة الله وطاعة رسوله
ومعرفة ما جاء به ونحن نبين ما في كلامكم من مقبول ومردود فاما قولكم أن سرور
ابن عباس بتلك الصلاة التي صلاها بعد طلوع الشمس لانه كان سييلا الي أن اعلم
رسول الله ﷺ أصحابه المبلغين عنه الي سائر أمته بان مراد الله من عبادته في
الصلاة وان كانت مؤقتة أن من لم يصلها في وقتها لا يقضها أبداً ناسيا كان لها أو
تائماً أو متعمدا لتركها فهذا ظن محض منكم أن ابن عباس أراد به معلوم ان كلامه لا
يدل على ذلك بوجه من وجوه الدلالة ولا هو يشعر به ولعل ابن عباس إنما سر
بها ذلك السرور العظيم لكونه صلاها مع رسول الله ﷺ وأصحابه وفعل مثل
ما فعلوا وحصل له سهمان من الاجر كما حصل للصحابة وخص تلك الصلاة بذلك
تخفيفا للسامع انها مع كونها ضحى قد فعلت بعد طلوع الشمس فلا يظن أنها
ناقصة وانما لا أجر فيها فما يسرني بها الدنيا وما فيها وليس ما فہتموه عن ابن
عباس أولى من هذا الفهم ولعله اراد أن ذلك من رحمة الله بالامة ليقتدى به من
تمام عن الصلاة ولم يفرط بتأخيرها فن أين يدل كلامه هذا على أن سروره بتلك

الصلاة لانها تدل على من لم يصل وأخر صلاة الليل الى النهار عمدا وصلاة الليل الى آتيا تصح منه وتقبل وتبرأ بها ذمته وان فهم هذا من كلام ابن عباس لمن أعجب العجب فاخبرونا كيف وقع لكم هذا الفهم من كلامه وبأي طريق فهمتموه

(فصل) وأما قولكم في لغة العرب هو الزك كقوله نسوا الله فأنسيهم الخ. فتم لعمر الله أن النسيان في القرآن علي وجهين نسيان ترك ونسيان سهو ولكن محل الحديث علي نسيان الترك عمداً باطل لاربعة أوجه أحدها أنه قال فليصلها اذا ذكرها وهذا صريح في أن النسيان في الحديث نسيان سهو لانسيان عمد والا كان قوله اذا ذكرها كلاماً لا فائدة فيه فالنسيان اذا قوبل بالذكر لم يكن الا نسيان سهو كقوله واذا ذكر ربك اذا نسيت وقوله ﷺ اذا نسيت فذكروني الثاني انه قال فكفارته ان يصلها اذا ذكرها ومعلوم أن من تركها عمداً لا يكفر عنه فعلها بعد الوقت أم التفويت هذا مما لا خلاف فيه بين الامة ولا يجوز نسبته الي رسول الله ﷺ اذ يبقى معني الحديث من ترك الصلاة عمداً حتى خرج وقتها فكفارة ائمه صلاتها بعد الوقت وشناعة هذا القول أعظم من شناعته علينا القول بانها لا تنفعه ولا تقبل منه فإن هذا من قولكم . الثالث انه قابل الناسي في الحديث بالنائم وهذه المقابلة تقتضي أنه الساهي كما يقول جملة أهل الشرع النائم والناسي غير مؤاخذين . الرابع أن الناسي في كلام الشارع اذا علق به الاحكام لم يكن مراده الا الساهي وهذا مطرد في جميع كلامه كقوله من أكل أو شرب ناسياً فليتم صومه فانما أطعمه الله

(فصل) وأما قولكم وسوي الله سبحانه وتعالى في حكمهما أي حكم العمد والناسي علي لسان رسوله بين حكم الصلاة المؤقتة والصيام المؤقت في شهر رمضان بان كل واحد منهما يقضي بمض خروج وقته فنص علي النائم والساهي في الصلاة كما وصفنا والنص علي المريض والمسافر في الصوم واجتمعت الامة ونقلت الكفاة فيمن لم يصم شهر رمضان عمداً وهو مؤمن بفرضه وانما تركه أشراً وبطراً ثم تاب منه

ان عليه قضاؤه الى آخره * فجوابه من وجوه * أحدها قولكم أن الله سبحانه وتعالى
سوي بينهما أي بين العابد والناسي فكلام باطل على اطلاقه فماتسوي الله سبحانه
وتعالى بين عابد وناس أصلاً وكلامنا في هذا العاصي الآثم المفرط غاية التفريط فأين
سوي الله سبحانه وتعالى بين حكمهما في صلاة أو صيام وقولكم قصص على النائم
والناسي في الصلاة كما وصفنا قد تقدم أن النسيان المذكور في الصلاة لا يصح حمله على
العبد بوجه وان الذي نص عليه في الحديث هو نسيان السهو الذي هو نظير النوم فلا
تعرض فيه للعابد وأما نصه على المريض والمسافر في الصوم فهما وان أفطرا عابدين
فلا يمكن أخذ حكم تارك الصلاة عمداً من حكمهما وماتسوي الله ولا رسوله بين تارك
الصلاة عمداً وأثراً حتى يخرج وقتها وبين تارك الصوم لمرض أو سفر حتى يؤخذ
حكم أحدهما من الآخر فمؤخر الصوم في المرض والسفر كمؤخر الصلاة لنوم أو
نسيان وهذان هما اللذان سوى الله ورسوله بين حكمهما قصص الله على حكم المريض
والمسافر في الصوم المعذورين ونص رسول الله ﷺ على حكم النائم والناسي في
الصلاة المعذورين فقد استوي حكمهما في الصوم والصلاة ولكن أين استوي حكم
العابد المفرط الآثم والمريض والمسافر والنائم والناسي المعذورين يوضحه أن الفطر
بالمرض قد يكون واجباً بحيث يحرم الصوم والفطر في السفر اما واجب عند طائفة من
السلف والخلف وانه أفضل من الصوم عند غيرهم أو هما سواء أو الصوم أفضل منه
لمن لا يشق عليه عند آخرين وعلى كل تقدير فالحاق تارك الصلاة والصوم عمداً
وعدواناً به من أفسد الحاق وأبطل الفياس وهذا مما لا يخفاء به عند كل عالم
وقولكم ان الامة أجمعت والكافة نقلت ان من لم يصم شهر رمضان عمداً أثراً
أو بطراً ثم تاب منه فعليه قضاؤه فيقال لكم أوجدونا عشرة من أصحاب رسول الله
ﷺ فمن دونهم صرح بذلك ولن تجدوا اليه سبيلاً وقد أنكر الأئمة كالامام
المحدث والشافعي وغيرهما دعوي هذه الاجماع التي حاصلها عدم العلم بالخلاف لا العلم
بعدم الخلاف فان هذا مما لا سبيل اليه الا فيما علم بالضرورة أن الرسول جاء به وأما

حماقت الادلة الشرعية عليه فلا يجوز لاحد أن ينفي حكمه لعدم علمه بمن قال به فان
الدليل يجب ابداع مدلوله وعدم العلم بما قال به لا يصح أن يكون معارضا بوجه ما في هذا
طريق جميع الأئمة المقتدي بهم قال الامام احمد في رواية ابنه عبد الله من ادعي
الاجماع فهو كاذب لعل الناس اختلفوا هذه دعوى بشر المربي والاصم ولكن تقول
لا نعلم للناس اختلافا اذ لم يبلغه وقال في رواية المروزي كيف يجوز للرجل أن يقول
اجمعوا اذا سمعهم يقولون اجمعوا فاتهم لوقال اني لا أعلم مخالفا كان أسلم وقال في
رواية أبي طالب هذا كذب ما علمه أن الناس يجمعون ولكن تقول ما أعلم فيه اختلافا
فهو أحسن من قوله اجماع الناس وقال في رواية أبي الحارث لا ينبغي لاحد أن يدعي
الاجماع لعل الناس اختلفوا وقال الشافعي في أثناء مناظرته لمحمد بن الحسن لا يكون
لاحد أن يقول اجمعوا حتى يعلم اجماعهم في البلدان ولا يقبل على أقاريل من نأت دأره
منهم ولا قربت الا خبر الجماعة عن الجماعة فقال له تضيق هذا جدا قلت له وهو مع ضيقه
غير موجود* وقال في موضع آخر وقد بين ضعف دعوى الاجماع وطالب من يناظر
بمطالبات عجز عنها فقال له المناظر فهل من اجماع قلت نعم الحمد لله كثيرا في كل
الفرائض التي لا يسمع جهلها وذلك الاجماع هو الذي اذا قلت اجمع للناس لم نجد
أحداً يقول ليس هذا باجماع فهذه الطريق التي يصدق بها من ادعي الاجماع فيها
وقال بمد كلام طويل حكاه في مناظرته أو ما كفاك عيب الاجماع انه لم يرو عن أحد
بعد رسول الله ﷺ دعوى الاجماع الا فيما لم يختلف فيه أحد الي ان كان أهل
زمانك هذا قاله المناظر فقد ادعاه بعضهم* قلت أخدمت ما ادعي منه قال لا قلت
فكيف صرت الى أن تدخل فيما زعمت في أكثر ما عبت الاستدلال من طريقك عن
الاجماع وهو ترك ادعاء الاجماع فلا يحسن النظر لنفسك اذا قلت هذا اجماع
فتمجد حولك من يقول لك معاذ الله أن يكون هذا اجماع* وقال الشافعي في رسالته
مالا يعلم فيه خلاف فليس اجماعا فهذا كلام أئمة أهل العلم في دعوى الاجماع كما
تري فلنرجع الى المقصود قد قول من قال من أصحاب رسول الله ﷺ ان من ترك الصلاة

عمداً لغير عذر حتى خرج وقتها انها تقعه بعد الوقت وتقبل وتبرأ ذمته قاله يعلم
انا لم نظفر على صاحب واحد منهم قال ذلك وقد نقلنا عن الصحابة والتابعين ما تقدم
حكايته وقد صرح الحسن البصري بما قلناه فقال محمد بن نصر المروزي في كتابه في الصلاة
حدثنا اسحاق حدثنا النضر عن الاشعث عن الحسن قال اذا ترك الرجل صلاة واحدة
متعمداً فانه لا يقضيها . قال محمد و قول الحسن هذا يحتمل معنيين . أحدهما انه كان
يكفره بترك الصلاة متعمداً فلذلك لم ير عليه القضاء لان الكافر لا يؤمر بقضاء
ما ترك من الفرائض في كفره . والثاني أنه لم يكفره بتركها وانه ذهب الى أن الله عز
وجل انما فرض أن يأتي بالصلاة في وقت معلوم فاذا تركها حتى ذهب وقتها فقد لزمته
الندبة لتركه الفرض في الوقت المأمور باتيانه فيه فلا ينفعه أن يأتي لغير المأمور به عن
المأمور به وهذا قول غير مستذكر في النظر لولا أن العلماء قد أجمعت على خلافه .
قال ومن ذهب الى هذا قال في الناسي للصلاة حتى يذهب وقتها وفي النائم أيضا لو لم
يأت الخبر عن النبي ﷺ انه قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا استيقظ وذكر
أنه نام عن صلاة الغداة فقضاها بعد ذهاب الوقت لما وجب عليه في النظر قضاؤها
أيضا فلما جاء الخبر عن النبي ﷺ بذلك وجب عليه قضاؤها وبطل حظ النظر
فقد نقل محمد الخلاف صريحاً وظن أن الامة أجمعت على خلافه وهذا يحتمل
معنيين أحدهما أنه يرى ان الاجماع ينقصد بعد الخلاف والثاني انه لا يرى خلاف
الواحد قادحا في الاجماع وفي المسألتين نزاع معروف وأما قوله ان القياس يقتضي
أن لا يقضى النائم والناسي لولا الخبر فليس كما زعمتم لان وقت النائم والناسي هو وقت
ذكره واتبأه لا وقت له غير ذلك كما تقدم والله أعلم . وأما قولكم ان الكافة نقلت
والامة أجمعت ان من لم يصم شهر رمضان أشراً وبطراً ان عليه قضاءه قان النقل .
بذلك اذا جاء عن أصحاب رسول الله ﷺ . وقد روى عنه اهل السنن والامام احمد
في مسنده من حديث أبي هريرة من افطر يوماً من رمضان من غير عذر لم يقضه
عنه صيام الدهر وان صامه فهذه الرواية المعروفة قان الرواية عنه أو عن أصحابه

من افطره رمضان أو بهضه اجزأ عنه ان يصوم مثله . واما قولكم ان الصلاة والصيام
دين ثابت يؤدي ابدا وان خرج الوقت المؤجل لما لقول رسول الله ﷺ
دين الله احق ان يقضى . فتقول هذا الدليل مبنى على مقدمتين . احدهما
ان الصلاة والصيام دين ثابت في ذمة من تركها عمداً . والمقدمة
الثانية ان هذا الدين قابل الاداء فيجب أدائه . فاما المقدمة الاولى فلا نزاع فيها
ولا نعلم أن أحداً من أهل العلم قال بسقوطها من ذمته بالتأخير ولعلكم توهمتم علينا
انا نقول بذلك وأخذتم في الشناعة علينا وفي التشبيب ونحن لم نقول بذلك ولا
أحد من أهل الاسلام * وأما المقدمة الثانية ففيها وقع النزاع وأنتم لم تقيموا
عليها دليلاً قاده وكم لها هو دعوى محل النزاع بعينه جعلتموه مقدمة من مقدمات
الدليل وأثبتتم الحكم بنفسه فنازعوكم يقولون لم يبق للمكلف طريق الى استدراك
هذا الفاشية وان الله تعالى لا يقبل اداء هذا الحق الا في وقته وعلى صفته التي
شرعه عليها وقد قاموا على ذلك من الادلة ما قد سمعتم فما الدليل على ان هذا
الحق قابل للاداء في غير وقته المحدود له شرطاً وانه يكون عبادة بعد خروج وقته
* وأما قوله ﷺ اتضوا الله فله أحق بالقضاء * وقوله دين الله أحق أن يقضى
فهذا انما قاله في حق المعذور لا المفطر ونحن نقول ان مثل هذا الدين يقبل القضاء
* وأيضاً فهذا انما قاله رسول الله ﷺ في النذر المطلق الذي ليس له وقت محدود
الطرفين (وفي) الصحيحين من حديث ابن عباس ان امرأة قالت يا رسول الله
ان أمي ماتت وعليها صوم نذر أفأصوم عنها قال أرأيت لو كان على أمك دين
فقضيته أكان يؤدي ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن أمك (وفي) رواية ان
امرأة ركب البحر فنذرت ان نجاها الله أن تصوم شهراً فأنجاها الله سبحانه وتعالى
فلم تصم حتى ماتت فجاءت قرابة لها الى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك فقال
صومي عنها . رواه أهل السنن . وكذلك جاء منه الامر بقضاء هذا الدين في الحج

الذي لا يفوت وقته الا بتفاد العمر (فني) المسند والسنن من حديث عبدالله ابن الزبير قال جاء رجل من ختم الي رسول الله ﷺ فقال ان أبي أدركه الاسلام وهو شيخ لا يستطيع ركوب رحل والحج مكتوب عليه أفأحج عنه قال أنت أكبر ولده قال نعم قال أرأيت لو كان علي أيك دين فقضيته عنه ا كان ذلك يحزي عنه قال نعم قال فحج عنه (وعن) ابن عباس ان امرأة من جهينة جاءت الى النبي ﷺ فقالت ان امي نذرت ان تحج فلم تحج حتى مانت أفأحج عنها قال نعم حجج عنها أرأيت لو كان علي أمك دين أكنت قاضيته افضوا الله فالله أحق بالوفاء متفق على صحته (وعن) ابن عباس أيضا قال أتى النبي ﷺ رجل فقال ان أبي مات وعليه حجة الاسلام أفأحج عنه قال أرأيت لو أن أباك ترك ديننا عليه فقضيته أكل يحزي عنه قال نعم قال فحج عن أبيك * رواه الدارقطني ونحن نقول في مثل هذا الدين القابل للاداء دين الله أحق أن يقضي فالقضاء المذكور في هذه الاحاديث ليس بقضاء عبادة مؤنة محدودة الطرفين وقد جاهر بمصية الله سبحانه وتعالى بتفويتها بطرا وعدوا ما فهذا الدين مستحقه لا يعتد به ولا يقبله الا على صفته التي شرعه عليها ولهذا لو قضاه على غير تلك الصفة لم تنفعه

(فصل) قولكم واذا كان النائم والناسي للصلاة وهما معذوران بقضائها بعد خروج وقتها كان المتعمد لتركها أولى * فجوابه من وجوه * أحدها المماضة بما هو أصح منه أو مثله وهو أن يقال لا يلزم من صحة القضاء بعد الوقت من المذخور بالمطبيع لله ورسوله الذي لم يكن منه تفريط في فعل ما أمر به وقبوله منه صحته وقبوله من متعدد حدود الله مضيع لأمره تارك لحقه عمدا وعدوانا فقياس هذا على هذا في صحة العبادة وقبولها منه وبراءة الذمة بها من أفسد القياس * الوجه الثاني أن المذخور بنوم أو نسيان لم يصل الصلاة في غير وقتها بل في نفس وقتها الذي وقته الله له فان الوقت في حق هذا حين يستيقظ وبذكر كما قال ﷺ من نسي صلاة فوقتها اذا ذكرها * رواه البيهقي والدارقطني وقد تقدم فالوقت وقتان وقت

لاختيار وقت عذر فوق المذدور بنوم أو سهو هو وقت ذكره واستيقاظه فهذا لم يصل الصلاة إلا في وقتها فكيف يقاس عليه من صلاحها في غير وقتها عمداً موعداً . الثالث أن الشريعة قد فرقت في مواردها ومصادرها بين العامد والتاسي وبين المذدور وغيره وهذا مما لا خفاء فيه فالحاق أحد النوعين بالآخر غير جائز . الرابع أنالم نسقطها عن العامد المفراط ونأمر بها المذدور حتى يكون ما ذكرتم حجة علينا بل ألزمتها المفراط المتعدي على وجه لا سبيل له إلى استدراكها تغليظاً عليه وجوزنا قضاءها المذدور غير المفراط

(فصل) وأما استدلالكم بقوله ﷺ من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر فما أصح من حديث وما أراه على مقتضى قولكم فإنكم تقولون هو مدرك العصر ولو لم يدرك من وقتها شيئاً البتة بمعنى أنه مدرك لفعلها صحيحة منه مبرأة لذمته فلو كانت تصح بعد خروج وقتها وتقبل منه لم يتعلق إدراكها بركعة ومعلوم أن النبي ﷺ لم يرد أن من أدرك ركعة من العصر صحت صلاته بلا إثم بل هو آثم بتعمد ذلك اتفاقاً فإنه أمر أن يقع جميعها في وقتها فلم يكن هذا الإدراك لا يرفع الإثم بل هو مدرك آثم فلو كانت تصح بعد الغروب لم يكن فرق بين أن يدرك ركعة من الوقت أو لا يدرك منه شيئاً . فإن قلتم إذا أخرها إلى بعد الغروب كان أعظم أثماً . قيل لكم النبي ﷺ لم يفرق بين إدراك الركعة وعدمها في كثرة الإثم وخفته وإنما فرق بينهما في الإدراك وعدمه ولا ريب أن المفقوت لمجموعها في الوقت أعظم من المفقوت لاكثرها والمفقوت لاكثرها فيه أعظم من المفقوت لركعة منها . فتحن نساءكم وتقول ما هذا الإدراك الحاصل بركعة تأخر إدراك يرفع الإثم فهذا لا يقوله أحد أو إدراك يقتضي الصحة فلا فرق فيه بين أن يفوتها بالكلية أو يفوتها إلا ركعة منها

(فصل) وأما احتجاجكم بتأخير النبي ﷺ لها يوم الخندق من غير نوم ولا نسيان ثم قضاها فيقال يا لله العجب لو أتينا نحن بمثل هذا لقامت قيامتكم وأقمتم

قيامتنا بالانشيع علينا فكيف تحتجون على تفويت صاحبه عاص لله آثم متعدد لحدوده
مستوجب لعقابه بتفويت صدر من أطوع الخلق لله وأرضاهم له وأتبعهم لامره
وهو مطيع لله في ذلك التأخير متبع مرضاته فيه وذلك التأخير منه صلوات الله
عليه وسلامه عليه اما ان يكون نسيانا منه أو يكون أخرها عمدا وعلى التقديرين
فلا حجة لكم فيه بوجه فانه ان كان نسيانا فنحن وسائر الامة نقول بموجبه
وان الناسي يصليها متى ذكرها وان كان عامدا فهو تأخير لها من وقت الى وقت
أذن فيه كتأخير المسافر والمعدور الظهر الى وقت العصر والمغرب الى وقت العشاء
وقد اختلف الناس فيمن أدركته الصلاة وهو مشغول بقتال العدو على ثلاثة أقوال
أحدها ان يصلي حال القتال على حسب حاله ولا يؤخر الصلاة . قالوا وتأخير يوم
الحنديق منسوخ وهذا هو مذهب الامام الشافعي والامام مالك والامام أحمد في
المشهور عنه من مذهبه . الثاني انها تؤخر كما أخر النبي ﷺ يوم الحندق وهذا
مذهب أبي حنيفة (والاولون) يجيبون عن هذا بانه كان قبل أن تشرع صلاة
الخوف فلما شرعت صلاة الخوف لم يؤخرها بعد ذلك في غزاة واحدة والخفية
تحجب عن ذلك بان صلاة الخوف انما شرعت على تلك الوجوه ما لم يلتحم القتال
فانهم يمكنهم أن يصلوا صلاة الخوف كما أمر الله سبحانه بان يقوموا صفين صفه
يصلون وصفا يحرسون وأما حال الالتحام فلا يمكن ذلك فالتأخير وقع حال الاشتغال
بالقتال وصلاة الخوف شرعت حال المواجهة قبل الاشتغال بالقتال فهذا له موضع
وهذا له موضع وهذا في القول كما تري « وقالت » طائفة ثالثة يخبر بن تقديمه
والصلاة على حسب حاله وبين تأخيرها حتى يتمكن من فعلها وهذا مذهب جماعة
من الشاميين وهو احد الروايتين عن الامام احمد لان الصحابة فعلوا هذا وهذا
في قصة بني قريظة كما سذكروه بعد هذا ان شاء الله تعالى وذلي الاقوال الثلاثة
بلا حجة للعاصي المفرط المتعدي الذي قد باء بعقوبة الله واثم التفويت في ذلك
موجه من الوجوه وبالله التوفيق

(فصل) وبهذا خرج الجواب عن استدلالكم بتأخير الصلاة العصر الى بعد غروب الشمس عمداً حين قال النبي ﷺ لا يصلين أحد العصر الا في بني قريظة فادركت طائفة الصلاة في الطريق فقالوا لم يرد منا تأخيرها فصلوها في الطريق وأبت طائفة أخرى أن تصلبها الا في بني قريظة فصلوها بعد العشاء فما عذب رسول الله ﷺ واحدة من الطائفتين فان الذين أخروها كانوا مطيعين لرسول الله ﷺ معتقدين وجوب ذلك الأخير وان وقتها الذي أمروا به حيث أدركهم في بني قريظة فكيف يقاس المأصي المتمدي لحدود الله على المطيع له الممثل لأمره فهذا من أبطل قياس في العالم وأفسده وبالله التوفيق . وقد فضلت طائفة من العلماء الذين أخروها الى بني قريظة على الذين صلوا في الطريق قالوا لانهم امثلوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحقيقة والآخرون تأولوا فصلوها في الطريق

(فصل) وأما استدلالكم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تصلي نافلة مع الأمراء الذين كانوا يضيعون الصلاة عن وقتها ويصلونها في غير الوقت فلا حجة فيه لانهم لم يكونوا يؤخرون صلاة النهار بل كانوا يؤخرون صلاة الظهر الى وقت العصر وربما كانوا يؤخرون العصر الى وقت الاصفرار ونحن نقول انه متى أخر احدي صلاتي الجرع الى وقت الاخرى صلاها في وقت الثانية وان كان غير معذور وكذلك اذا أخر العصر الى الاصفرار بل الى أن يتي منها قدر ركعة فانه يصلبها بالنص وقد جمع النبي ﷺ بالمدينة من غير خوف ولا مطر أراد أن لا يخرج أتمه فهذا التأخير لا يمنع صحة الصلاة . وأما قولكم قد أجاز رسول الله ﷺ صلاة من أخر الظهر الى وقت العصر مع تفریطه مع خروج وقت الظهر . فجوابه أن الوقت مشترك بين الصلاتين في الجملة وقد جمع رسول الله ﷺ بالمدينة من غير خوف ولا مرض وهذا لا ينافي فيه ولكن هل أجاز رسول الله ﷺ صلاة الصبح في وقت الضحي من غير نوم ولا نسيان . وأما قولكم وقد روي

من حديث أبي قتادة ان رسول الله ﷺ قال فيمن نام عن صلاة الصبح قاله
 واذا كان الغد فليصلها لميقاتها ان هذا أوضح في أداء المفراط للصلاة عند الذكر
 وبعد الذكر وهو حديث صحيح الاسناد فيالله العجب أين في هذا الحديث ما يدل
 بوجه من وجوه الدلالة لصحتها أو ظاهرها أو إيمانها على ان العاصي المتعدي لحدود
 الله بتفويت الصلاة عن وقتها تصح منه بعد الوقت وتبرأ ذمته منها وهي أهل أن
 تقبل منه وكأنكم فهمتم من قوله فاذا كان الغد فليصلها لميقاتها أمره بتأخيرها الي
 الغد وهذا باطل قطعاً لم يرد رسول الله ﷺ والحديث صريح في ابطاله فانه
 أمره بأن يصلها اذا استيقظ وذكرها ثم روى في تمام الحديث هذه الزيادة وهي
 قوله فاذا كان من الغد فليصلها لميقاتها . وقد اختلف الناس في صحة هذه الزيادة
 ومعناها فقال بعض الحفاظ هذه الزيادة وهم من عبد الله بن رباح الذي روى الحديث
 عن أبي قتادة أو من أحد الرواة . وقد روى عن البخاري انه قال لا يتابع في
 قوله فليصل اذا ذكرها لوقتها من الغد وقد روى الامام احمد في مسنده عن عمران
 ابن حصين قال سرت مع رسول الله ﷺ فلما كان من آخر الليل عرسنا فلم
 نستيقظ حتى ألحقتنا الشمس فجعل الرجل يقوم دهشاً الى ظهوره فامرهم النبي
 ﷺ أن يسكنوا ثم ارتحل فسرنا حتى ارتفعت الشمس توضاً ثم أمر بلال فأذن
 ثم صلى الركعتين قبل الفجر ثم أقام فصلينا فقالوا يا رسول الله ألا نعيدها في وقتها
 من الغد قال أينها كم ربكم تبارك وتعالى عن الربا ويقبله منكم . قال الحافظ أبو عبد الله
 محمد بن عبد الواحد المقدسي وفي هذا دليل على ما قال البخاري لان عمران ابن
 الحصين كان حاضراً ولم يذكر ما قال عبد الله بن رباح عن أبي قتادة وعندي انه
 لا تعارض بين الحديثين ولم يأمر رسول الله ﷺ باعادتها من الغد وإنما الذي أمر
 به فعل الثانية في وقتها وان الوقت لم يسقط بالنوم والنسيان بل عادالي ما كان عليه
 والله أعلم . قوله وقد روى عبد الرحمن ابن علقمة الثقي قال قدم وفد ثقيف علي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا يسألونه فام يصل يومئذ الظهر الا مع العصر
 الي آخره وقد تقدم جواب هذا وأمثاله مرارا وان هذا التأخير كان طاعة الله

تعالى وقربة وغايته انه جمع بين الصلاتين لشغل مهم من أمور المسلمين فكيف يصح
الحاق تأخير المتعدي لحدود الله به واقعد ضعفت مسألة تنصر بمثل هذا . قوله وليس
ترك الصلاة حتى يخرج وقتها عمدا مذكورا عند الجمهور في الكبائر . فيقال يا لله
العجب وهل تقبل هذه المسألة نزاعا وهل ذلك الا من أعظم الكبائر وقد جعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم تقويت صلاة العصر محبطا للعمل فأى كبيرة تقوى
على احباط العمل سوى تقويت الصلاة وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
الجمع بين الصلاتين من غير عذر من الكبائر ولم يخالفه صحابى واحد في ذلك بل
الآثار الثابتة عن الصحابة كلها توافق ذلك هذا والجامع بين الصلاتين قد صلاهما
في وقت احدهما للمعذر فماذا نقول فيمن صلى الصبح في وقت الضحى عمدا وعدوانا
والعصر نصف الليل من غير عذر وقد صرح الصديق ان الله لا يقبل هذه الصلاة
ولم يخالف الصديق صحابى واحد وقد تواعد الله سبحانه بالويل والغى لمن سها
عن صلاته وأضاعها وقد قال الصحابة وهم اعلم الامة بتفسير الآية ان ذلك
تأخيرها عن وقتها كما تقدم حكايته وبالله العجب أى كبيرة أكبر من كبيرة تحبط
العمل وتجعل الرجل ينزله من قد وتر أهله وماله واذا لم يكن تأخير صلاة النهار
الى الليل وتأخير صلاة الليل الى النهار من غير عذر من الكبائر لم يكن فطر شهر
وهضان من غير عذر وبصوم بدله شوالا من الكبائر ونحن نقول بل ذلك أكبر
من كل كبيرة بعد اشرك بالله ولأن يلقى الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك به
خير له من أن يؤخر صلاة النهار الى الليل وصلاة الليل الى النهار عدوانا عمدا
بلا عذر (وقد روي) هشام بن عروة عن أبيه عن سليمان بن يسار عن
المسور بن مخرمة انه دخل مع ابن عباس علي عمر حين طعن فقال ابن عباس
يا امير المؤمنين الصلاة فقال اجل اصلي انه لاحظ في الاسلام لمن اضاع
الصلاة وقل اسمعيل بن علية عن أيوب عن محمد بن سيرين قال نبئت ان
أبا بكر وعمر كما يلمان الناس الاسلام تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة
أتى اترض الله بموافقتها فان في فريطها الهدى وقال محمد بن عمر الزري وسمعت

اسحاق يقول صح عن رسول الله ﷺ أن تارك الصلاة كافر وكذلك كان رأى أهل العلم من لدن النبي ﷺ إلى يومنا هذا أن تارك الصلاة عمدا من غير عذر حتى يذهب وقتها كافر وذهب الوقت أن يؤخر الظاهر إلى غروب الشمس والمغرب إلى طلوع الفجر وإنما جعل أوقات الصلاة بما ذكرنا لأن النبي ﷺ جمع بين الصلاتين بمعرفة والمزدلفة في السفر فصلي أحدهما في وقت الأخرى فلما جعل النبي ﷺ الأولى منها وقتا لاخري في حال والأخرى وقتا لاأولى في حال صار وقتها وقتا واحدا في حال العذر كما أمرت الحائض إذا طهرت قبل غروب الشمس أن تصلي الظهر والعصر وآخر الليل أن تصلي المغرب والعشاء وإذا كان صلاة الذي يؤخر العصر حتى تصير الشمس بين قرني الشيطان صلاة المنافق بنص رسول الله ﷺ فما يقول بابي هو وأمي صلوات الله عليه وسلامه فيمن يصلها بعد العشاء وقد قال تعالى ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه زكفر عنكم سيئاتكم فإذا اجتنب الرجل كبائر المنهيات واستمر على صلاة الصبح في وقت الضحى والعصر بعد العشاء كان على قواكم مغفور له غير آثم البتة وهذا ما يقوله أحد . قوله والعجب من هذا الظاهري كيف نفى أصله فانه يقول ما وجب باجماع فانه لا يسقط الا بالاجماع فيقال غاية هذا ان منازعكم تناقض فلا يكون تناقضه مصححا لقواكم وان أردتم بذلك الاستدلال بالاستصحاب وان الصلاة كانت في ذمته باجماع فلا تسقط الا باجماع وهو مفقود قيل لكم ومن ذا الذي قال بمعوقها من ذمته بالتأخير وان ذمته قد برئت منها فمن قال بهذا فقله أظهر بطلانا من أن نحتاج إلى دليل عليه والذي يقول منازعكم انها قد استقرت في ذمته على وجه لا سبيل له إلى ادائها واستدارا كما لا يمود ذلك الوقت بمينه وهذا محال ثم نمارض هذا الاجماع باجماع مثله أو أقوى منه . فنقول أجمع المسلمون على أنه عاص متعد مفرط باضاعة الوقت فلا يرتفع هذا الاجماع الا باجماع مثله ولم يجمعوا أنه يرتفع عنه الأثم والعدوان بالفعل بعد الوقت بل لعل هذا لم يفته أحد فهذا ما يتعلق بالحجاج من الجانبين

فليس لنا غرض فيها وراء ذلك وقد أبان من هو أئمة الكتاب والسنة وأقوال
السلف في هذه المسئلة والله المستعان

(فصل) فإن قيل فقد أمر النبي ﷺ لمطر ممتددا في شهر رمضان بالفضاء
في موضعين . أحدهما الجامع والثاني المستفي . (ففي) السنن من حديث أبي هريرة
قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فد جامع أهله في رمضان فذكر الحديث وقال فيه
فأني بمرق فيه تمر قدر خمسة عشر صاعا وفيه قال كاه أنت وأهل بيتك وصم يوما
واستغفر الله عز وجل . وعند بن ماجه وصم يوما مكانه (وفي) السنن والمسنند
من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من ذرعه القيء وهو صائم فليس
عليه قضاء ومن استقاء فليقض قيل الحارثان مدولان لا يثبتان . أما فعدة الجمع
في رمضان فقد رواها أصحاب الصحيح ولم يذكر أحد منهم هذه الزبانة والذي
ذكرها لا تقوم به الحجة فانها من رواية عبد الجبار بن عمر الايلي وقد ضعفه الأئمة
قال يحيى بن معين ليس بشيء ولا يكتب حديثه وقال مرة ضعيف وكذلك قال
أبو ذرعة والعمري والنسائي وقال البخاري ليس بالقوي عنده مناكير وقال ابن
عدي عامة ما يرويه يخلف فيه والضعف بن علي رواياته ورواه أئمة أصحاب ابن
شهاب عنه كما ذكرناه فلم يذكرنا قوله وصم يوما مكانه ورواه أبو مروان الثماني
عن ابراهيم بن سعد عن الليث عن بن شهاب بن حميد عن أبي هريرة أن النبي ﷺ
قال له في هذه الفعدة اقض يوما مكانه وكذا (روي) عن الدراوردي عن ابراهيم
ابن سعد عن الليث قال البيهقي وابراهيم عنده الحديث عن الزهري بلا هذه
الكلمة (وقد رواه) حجاج بن ارطاة عن ابراهيم بن عتي كذا مر عن بن المسيب
وعن الزهري عن حميد عن أبي هريرة . ورواه حجاج بن عمرو بن شبيب عن
أبيه عن جده وقال فيه عمرو وأمره أن يقضى يوما مكانه (وقد رواه) هشام بن
سعد عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وقال فيه وصم يوما مكانه واستغفر
الله فخالف هشام الناس في روايته عن أبي سلمة والحديث لحيد عن أبي هريرة

(ورواه) عن ابن أبي أويس قال حدثني أبي أن ابن شهاب أخبره عن حميد أن أبا هريرة حدثه أن رسول الله ﷺ أمر الذي يفطر في رمضان أن يصوم يوما مكانه ولكن هذا يخاف رواية أصحاب ابن شهاب قاتم لم يذكرها هذه الزيادة وقال الشافعي أخبرنا مالك عن عطاء الخراساني عن ابن المسيب قال أتى أعرابي رسول الله ﷺ فذكر الحديث وقال في آخره نعم يوما كان ما أصبت وهذا مرسل ولكنه من مراسيل ابن المسيب ورواه داود بن أبي هند عن عطاء فلم يذكر قوله وصم يوما مكانه وعطاء كذبه ابن المسيب وقال ابن حبان كان ردي الحفظ يخطيء ولا يعلم فبطل الاحتجاج به وأما حديث المستقي عمداً فهو حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال من ذرعه القى فلا قضاء عليه ومن استقاء فعليه القضاء فقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال قال محمد يعني البخاري لا أراه محفوظاً وقال أبو داود سمعت أحمد ابن حنبل يقول ليس من ذا شيء وقال الترمذي في كتاب العلل حدثنا علي بن حجر حدثنا عيسى بن يونس عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال من ذرعه القى فليس عليه قضاء ومن استقاء عمداً فلا قضاء عليه قال الترمذي سألت أبا عبد الله بن اسماعيل البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه إلا من حديث عيسى بن يونس عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال ما أراه محفوظاً قال وقد روي يحيى بن أبي كثير عن عمر ابن الحارث أن أبا هريرة كان لا يري القى يفطر الصائم ويتقدير صحة الحديث فلا حجة فيه إذا اراد به المذخور الذي اعتقد أنه يجوز له الاستقاء أو المريض الذي احتاج أن يستقي فاستقاء فإن الاستقاء في العادة لا يكون إلا لمذروا لا فلا يقصد العاقل أن يستقي من غير حاجة فيكون المستقي متداوياً بالاستقاء كما لو تداوى بشرب دواء وهذا يقبل منه القضاء أو يؤمر به اتفاقاً وقد اختلف الفقهاء في المجامع في نهار رمضان إذا كفر هل يجب عليه أن يقضي يوماً كان الذي أفطره على ثلاثة أقوال وهي الشافعي أحدها يجب والثاني لا يجب والثالث أن كفر بالعق والاطعام وجب عليه

الصيام وان كفر بالصوم لم يجب عليه قضاء ذلك اليوم

(فصل) وأما المسألة السادسة وهي هل تصح صلاة من صلى وحده وهو .
يقدر على الصلاة جماعة أم لا فهذه المسألة مبنية على أصليين * أحدهما أن صلاة الجماعة فرض أم سنة وإذا قلنا هي فرض فهل هي شرط لصحة الصلاة أم تصح بدونها مع عصيان تاركها فهاتان مسألتان * أما المسألة الأولى فاختلف الفقهاء فقال بوجوبها عطاء بن أبي رباح والحسن البصري وأبو عمرو الازعاعي وأبو ثور والامام احمد في ظاهر مذهبه ونص عليه الشافعي في مختصر المزني فقال وأما الجماعة فلا أرخص في تركها الا من عذر * وقال ابن المنذر في كتاب الاوسط ذكر حضور الجماعة علي العميان وان بعدت منازلهم عن المسجد ويدل علي ذلك أن شهود الجماعة فرض لاندب ثم ذكر حديث ابن أم مكتوم انه قال يا رسول الله ان بيني وبين المسجد نخل وشجر فهل يسعني أن أصلي في بيتي قال تسمع الإقامة قال نعم قال فأتها قال ابن المنذر ذكر تخويف النفاق علي تارك شهود العشاء والصبح في جماعة ثم قال في أثناء الباب فدللت الاخبار التي ذكرت علي وجوب فرض الجماعة علي من لا عذر له فيما دل عليه قوله لابن أم مكتوب وهو ضرير لا أجد لك رخصة فإذا كان الاتمي لا رخصة له قال بهير أولي أن لا يكون له رخصة قال وفي اهتمامه عليه السلام بأن يحرق علي قوم تخلفوا عن الصلاة يوتهم أبين البيان علي وجوب فرض الجماعة اذ غير جائز أن يهدد رسول الله عليه السلام من تخلف عن ندب وعما ليس بفرض نال ويؤيده حديث أبي هريرة أن رجلاً خرج من المسجد بعد ما أذن المؤذن فقال أما هذا فقد عصي أبا القاسم ولو كان المرء خيراً في ترك الجماعة واتيانها لم يجز أن يعصى من تخلف عما لا يجب عليه أن يحضره وإنما لما امر الله جل ذكره بالجماعة في حال الخوف دل علي ان ذلك في حال الامن أوجب والاخبار المذكورة في ابواب الرخصة في التخلف عن الجماعة لاصحاب الاعذار تدل علي فرض الجماعة علي من لا عذر له ولو كان حال العذر وغير حال العذر سواء لم يكن لترخيص .

حتى التخلف عنها في أبواب العذر معنى ودل على تأكيد فرض الجماعة قوله ﷺ من يسمع النداء فلم يجب فلا صلاة له ثم ساق الحديث في ذلك ثم قال وقال !لشاعبي ذكر الله الاذان بالصلاة فقال (واذا ناديتُم الي الصلاة) وقال تعالى (واذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله) وسن رسول الله ﷺ الاذان للصلاة المكتوبات فاشبه ما وصفت أن لا يحل أن يصلي كل مكتوبة الا في جماعة حتى لا يخلو جماعة مقيمون أو مسافرون من أن يصلي بهم صلاة جماعة فلا أرخص لمن قدر على صلاة الجماعة في ترك اتيانها الا من عذر وان تخلف أحد فصلاها منفردا لم تكن عليه اعادة صلاتها قبل الامام أو بعده الا صلاة الجمعة فان من صلاتها ظهرا قبل صلاة الامام كان عليه اعادة لان اتيانها فرض هذا كله لفظ ابن المنذر وقالت الحنفية والمالكية هي سنة مؤكدة ولكنهم يؤمنون تارك السنن المؤكدة ويصححون للصلاة بدونها والخلاف بينهم وبين من قال انها واجبة لفظي وكذلك صرح بعضهم بالوجوب (قال الموحبيون) قال الله تعالى (واذا كنت فيهم وأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من رائيكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) ووجه الاستدلال بالآية من وجوه . أحدها أمره سبحانه لهم بالصلاة في الجماعة ثم أعاد هذا الأمر سبحانه مرة ثانية في حق الطائفة الثانية بقوله (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) وفي هذا دليل على ان الجماعة فرض على الاعيان اذ لم يسقطها سبحانه عن الطائفة الثانية بفعل الاولى ولو كانت الجماعة سنة لكان أولى الاعذار بسقوطها عذرا خوفا ولو كانت فرض كفاية لسقطت بفعل الطائفة الاولى ففي الآية دليل على وجوبها على الاعيان فهذه على ثلاثة أوجه أمره بها أولا سم أمره بها ثانيا وانه لم يرخص لهم في تركها حال الخوف . الدليل الثاني قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق ويدعون الي السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الي السجود وهم سالمون) ووجه الاستدلال بها أنه سبحانه

عائدهم يوم القيامة بان حال بينهم وبين السجود لما دعاهم الى السجود في الدنيا
 قابوا أن يحيوا الداعي اذا ثبت هذا فاجابة الداعي هي اتيان المسجد بحضور الجماعة .
 لا فعلها في بيته وحده فهكذا فسر النبي ﷺ الاجابة . فروي مسلم في صحيحه
 عن أبي هريرة قال أتى النبي ﷺ رجل أعمى فقال يا رسول الله ليس لي قائد
 يقودني الى المسجد فسأل رسول الله ﷺ أن يرخص له فرخص له فلما ولي دعاه .
 فقال هل تسمع النداء قال نعم قال فأجب فام يجعل مجيأه بصلاته في بيته اذا سمع
 النداء فدل علي ان الاجابة المأمور بها هي اتيان المسجد للجماعة ويدل عليه حديث
 ابن أم مكتوم قال يا رسول الله ان المدينة كثيرة الهوام والسباع فقال رسول الله
 ﷺ تسمع حي على الصلاة حي على الفلاح قال نعم قال فحي هلا . رواه أبو داود
 والامام أحمد وحي هلا اسم فعل معناه أمر أقبل وأجب وهو صريح في ان اجابة
 هذا الامر بحضور الجماعة وان المتخلف عنها لم يجبه وقد قال غير واحد من السلف
 في قوله تعالى (وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) قال هو قول المؤذن
 حي على الصلاة حي على الفلاح فهذا الدليل مبني على مقدمتين احدهما ان هذه
 الاجابة واجبة والثانية لا تحصل الا بحضور الصلاة في الجماعة وهذا هو الذي فهمه
 أعلم الامة وأفقههم من الاجابة وهم الصحابة رضي الله عنهم فقال ابن المنذر في
 كتاب الاوسط * روي عن ابن مسعود وأبي موسى أنها قالا من سمع النداء
 ثم لم يجب فانه لا تجاوز صلاته رأسه الا من عذر قال * وروي عن عائشة أنها
 قالت من سمع النداء فلم يجب لم يرد خيراً ولم يرد به * وعن أبي هريرة أنه قال
 لان علياً اذا ما ابن آدم رصاصة مذاها خير له من أن يسمع المنادي ثم لا يجيبه .
 فهذا وغيره يدل أن الاجابة عند الصحابة هي حضور الجماعة وان المتخلف عنها
 غير مجيب فيكون عاصياً * الدليل الثالث قوله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
 واركعوا مع الراكعين) ووجه الاستدلال بالآية انه سبحانه أمرهم بالركوع وهو
 الصلاة وعبر عنها بالركوع لانه من أركانها والصلاة تعبر عنها باركعها وواجباتها كلها

سماها الله سجوداً وقرأاً وتسبيحاً فلا بد لقوله (مع الراكعين) من فائدة أخرى . وليست الا فعلاً مع جماعة المصلين والمعية تفيد ذلك اذا ثبت هذا فالامر المقيد بصفة أو حال لا يكون للمأمور مثلاً الا بالاتيان به على تلك الصفة والحال فان قيل فهذا ينتقض بقوله تعالى (يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) والمرأة لا يجب عليها حضور الجماعة * قيل الآية لم تدل على تناول الامر بذلك لكل امرأة بل مريم بخصوصها أمرت بذلك بخلاف قوله (أقيموا الصلاة وآنوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) ومريم كانت لها خاصة لم تكن لغيرها من النساء . فان أمها نذرتها أن تكون محررة لله وعبادته ولزوم المسجد وكانت لا تفارقه . فأمرت أن تركع مع أهله ولما اصطفاها الله وطهرها على نساء العالمين أمرها من طاعته بأمر اختصاصها به على سائر النساء قال تعالى (واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين) فان قيل كونهم مأمورين أن يركعوا مع الراكعين لا يدل على وجوب الركوع معهم حال ركوعهم بل يدل على الاتيان بمثل ما فعلوا كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) فالمعية تقتضي المشاركة في الفعل ولا تستلزم المقارنة فيه * قيل حقيقة المعية مصاحبة ما بعدها لما قبلها . وهذه المصاحبة تفيد قدراً زائداً على المشاركة ولا سيما في الصلاة فانه اذا قيل صلى مع الجماعة أو ضليت مع الجماعة لا يفهم منه الا اجتماعهم على الصلاة * الدليل الرابع ما ثبت في الصحيحين وهذا لفظ البخاري (عن) أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر رجلاً فيؤم الناس ثم أخالف الى رجال فأحرق عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم أحدكم أنه يجذ عرقاً سمينا أو رمايتين حسنتين يشهد العشاء (وعن) أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اتفلا بالصلاة على المتأففين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها لاتوها ولو سجدوا ولقد هممت أن آمر بالصلاة فتقام ثم آمر رجلاً يصلي بالناس ثم أنطلق وهمي

جرجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة فاحرق عليهم بيوتهم بالنار
- متفق على صحته واللفظ لمسلم

(وللإمام) أحمد عنه عليه السلام لولا ما في البيوت من النساء والذرية أفتت صلاة
العشاء وأمرت فتباني بحرقون ما في البيوت بالنار * قال المسقطون لوجوبها هذا
لا يدل على وجوب صلاة الجماعة لوجوه * أحدها أن هذا الوعيد إنما جاء في المتخلفين
عن الجمعة * بدليل ما رواه مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن مسعود أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس
ثم أحرق على رجاء يتخلفون عن الجمعة بيوتهم . الثاني أن هذا كان جائز لما كانت
العقوبات المالية جائزة ثم نسخ بما نسخ العقوبات المالية . الثالث أنه لم يفعل
ولو كان التحريق جائز لكان واجباً فإن العقوبة لا تكون مستوية الطرفين بل أما
واجبه أو محرمه فلما لم يفعل ذلك دل على عدم الجواز . قالوا والحديث يدل على
سقوط فرض الجماعة لأنه لم بالتخلف عنها وهو لا يترك واجب . قالوا وأيضاً
قال النبي صلى الله عليه وسلم إنما هم بأحراق بيوتهم عليهم بالنار ليعاقبهم لا لتخفيفهم عن حضور
الجماعة (قال الموجبون) ليس فيها ذكرتم ما يسقط دلالة الحديث أما قولكم أن
الوعيد إنما هو في حق تارك الجمعة فنعم هو في حق تارك الجمعة وتارك الجماعة
فحديث أبي هريرة صريح في أنه في حق تارك الجماعة وذلك بين في أول الحديث
وآخره وحديث ابن مسعود صريح في أن ذلك لتارك الجمعة أيضاً فلا تنافي بين
الحديثين . وأما قولكم أنه منسوخ فما أصعب هذه الدعوي وأصعب اثباتها فأين
شروط النسخ من وجود معارض ، مقارم متأخر ولن نجدوا أنهم ولا أحد من أهل
الأرض سبيلاً إلى اثبات ذلك إلا بمجرد الدعوي .

وقد اتخذ كثير من الناس دعوى النسخ والاجتماع سلماً إلى إبطال كثير من
السنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ليس بهين ولا تترك لرسول الله
صلي الله عليه وسلم سنة صحيحة أبداً بدعوى الاجتماع ولا دعوى النسخ إلى أن

يوجد ناسخ صحيح صرخ متأخر نقلته الأئمة وحفظته اذ محال على الأمة أن تضع النسخ الذي يلزمها حفظه وتحفظ المنسوخ الذي قد بطل العمل به ولم يبق من الدين وكثير من المولدة المتعصبين اذا رأوا حديثا يخالف مذهبهم يتلقونه بالتأويل وحمله على خلاف ظاهره ما وجدوا اليه سبيلا فاذا جاءهم من ذلك ما يغلبهم فزعوا الى دعوي الاجماع على خلافه فان رأوا من الخلاف ما لا يمكنهم منه دعوي الاجماع فزعوا الى القول بانه منسوخ وليست هذه طريق أئمة الاسلام بل أئمة الاسلام كلهم على خلاف هذا الطريق وانهم اذا وجدوا لرسول الله ﷺ سنة صحيحة صريحا لم يطلوها بتأويل ولا دعوي اجماع ولا نسخ والشافعي واحمد من أعظم الناس انكارا لذلك وبالله التوفيق * وانما لم يفعل النبي ﷺ ما هم به للامنع الذي أخبر أنه منه منه وهو اشتغال البيوت على من تحب عليه الجماعة من النساء والذرية فلو أحرقها عليهم لتعدت العقوبة الى من لا يجب عليه وهذا لا يجوز كما اذا وجب الحد على حامل فانه لا يقام عليها حتي تضع الحمل تسرى العقوبة الى الحمل ورسول الله ﷺ لا يهيم بما لا يجوز له فعله أبدا * وقد أجاب عنه بعض أهل العلم بجواب آخر وهو أن القوم كانوا أخوف لرسول الله ﷺ من ان يسمعه يقول هذه المقالة ثم يصرون على التخلف عن الجماعة . واما قولكم ان الحديث يدل على عدم وجوب الجماعة لكونه هم بتركها فلا يلتفت اليه ولا يظن برسول الله ﷺ انه يهيم بعقوبة طائفة من المسلمين بالنار واحراق بيوتهم وتركهم سنة لم يوجبها الله عليهم ولا رسوله وهو ﷺ لم يخبر انه كان يهلي وحده بل كان يهلي جماعة هو واعوانه الذين ذهبوا معه الى تلك البيوت وايضا ولو صلاها وحده لكان هناك واجبان واجب الجماعة وواجب عقوبة العصاة وجهادهم فترك ادنى الواجبين لادلاهما كالحال في صلاة الخوف . واما قولكم انما هم بعقوبتهم على تفارقهم لا على تخلفهم عن الجماعة فهذا بمنزلة محظورين . أحدهما الغاء ما اعتبره رسول الله ﷺ وعاق الحكم به من التخلف

عن الجماعة وإن شئت أني اعتبار ما ألقاه فإنه لم يكن يعاقب المنافقين على فراقهم بل كان يقبل منهم علانيتهم ويكل سرائرهم إلى الله (الدليل الخامس) ما رواه مسلم في صحيحه أن رجلاً أعمى قال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني إلى المسجد فسأل رسول الله ﷺ أن يرخص له فرخص له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء قال نعم قال فأجب وهذا الرجل هو ابن أم مكتوم (واختلف) في اسمه فقيل عبد الله وقيل عمر (وفي) مسند الإمام أحمد وسنن أبي دارود عن عمرو بن أم مكتوم قال قلت يا رسول الله أنا ضير شاسع الدار ولى قائد لا يلايني فهل تجب لي رخصة أن أصلي في بيتي قال تسمع النداء قال نعم قال ما أجد لك رخصة (قال المسقطون) لوجوبها هذا أمر استحباب لا أمر إيجاب . وقوله لا أجد لك رخصة أي أن أردت فضيلة الجماعة قولوا وهذا منسوخ (قال الموجبون) الأمر المطلق للوجوب وكيف إذا صرح صاحب الشرع بأنه لا رخصة للعبد في التخلف عنه لضرب شاسع الدار ولا يلائمه فائده ولو كان العبد غييراً بين أن يصلي وحده أو جماعة لكان أولى الناس بهذا التخيير مثل هذا الأعمى قال أبو بكر بن المنذر ذكر حضور الجماعة على الميماة وإن بادت منازلهم عن المسجد . ويدل ذلك على أن شهود الجماعة فرض لا ندب فيه وإذا قال لابن أم مكتوم وهو ضير لا أجد لك رخصة فالبصير أولى أن لا يكون له رخصة . الدليل السادس ما رواه أبو داود وأبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من سمع النداء فلم يمنعه من اتباعه عذر قالوا وما العذر قال خوف أو مرض لم تقبل معه الصلاة التي صلاحها (قال المسقطون) للوجوب هذا الحديث فيه علتان . أحدهما أنه من رواية معمر بن عبد الله وهو ضعيف عندهم . الثانية أنما يعرف عن ابن عباس موقوفاً عليه (قال الموجبون) قد قال قاسم بن أصبغ في كتابه حدثنا اسمعيل بن اسحق القاضي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن ثابت

عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر وحسبك بهذا الاسناد صحة . ورواه ابن المنذر (حدثنا)
 علي بن عبد العزيز حدثنا عمرو بن عوف حدثنا هشيم عن شعبة عن عدي بن ثابت
 عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس مرفوعا قالوا ومعري العبدي قد روى عنه
 أبو اسحق السبيعي على جلالته ولو قدر أنه لم يصح رفعه فقد صح عن ابن عباس
 بلا شك وهو قول صاحب لم يخالفه صاحب . الدليل السابع مارواه مسلم في صحيحه
 عن عبد الله بن مسعود قال من مره أن يلقى الله غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء
 الصلوات حيث ينادي بهن فان من سنن الهدي وإن الله شرع لتبيكم سنن الهدي
 وانكم لو صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو أنكم
 تركتم سنة نبيكم لضللتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من
 هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط
 عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل
 يؤتي يهادي بين الرجلين حتى يقام في الصف . وفي لفظ وقال إن رسول الله ﷺ
 سلمنا سنن الهدي وإن من سنن الهدي الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه فوجه
 الدلالة أنه جعل التخلف عن الجماعة من علامات المنافقين المعلوم نفاقهم وعلامات
 النفاق لا تكون إنك مستحب ولا لفعل مكروه ومن استقرى علامات النفاق في
 السنة وجدها أما ترك فريضة أو فعل محرم وقد أكد هذا المعنى بقوله من مره
 أن يلقى الله غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن وسمي تاركها
 المصلي في بيته متخلفا تاركاً للسنة التي هي طريقة رسول الله ﷺ التي كان عليها
 وشريعته التي شرعها لأمته وليس المراد بها السنة التي من شاء فعلها ومن شاء تركها
 فإن تركها لا يكون ضلالا ولا من علامات النفاق كترك الضحى وقيام الليل وصوم
 الاثنين والجميس (الدليل الثامن) ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد
 الخدري قال قال رسول الله ﷺ إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة

أَفَرُؤُمْ . ووجه الاستدلال به أنه أمر بالجماعة وأمره على الوجوب (الدليل التاسع) أنه ﷺ أمر من صلى وحده خلف الصف أن يعيد الصلاة فروي وابصة بن معبد أن رسول الله ﷺ رأي رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة رواه الامام أحمد وأهل السنن وأبو حاتم وابن حبان في صحيحه وحسنه الترمذى . وعن علي بن شيبان قال خرجنا حتى قدمنا على النبي ﷺ فبايعناه وصلينا خلفه قال ثم صلينا وراءه صلاة أخرى ففسي الصلاة فرأي رجلا خردا خلف الصف فوقف عليه حتى انصرف وقال استقبل صلاتك لا صلاة للذي خلف الصف . رواه الامام أحمد وابن حبان (وفي رواية) الامام أحمد صليت خلف النبي ﷺ فرأي رجلا يصلي فردا خلف الصف فوقف نبي الله ﷺ على الرجل حتى انصرف فقال له استقبل صلاتك فلا صلاة لمنفرد خلف الصف . قال ابن المنذر وثبت هذا الحديث أحمد واسحق . فوجه الدلالة أنه أبطل صلاة المنفرد عن الصف وهو في جماعة وأمره بإعادة صلاته مع أنه لم ينفرد الا في المكان خاصة فصلاة المنفرد عن الجماعة والمكان أولى بالبطلان (يوضحه) ان غاية هذا الفذ أن يكون منفردا ولو صحت صلاة المنفرد لما حكم رسول الله ﷺ بتفسيها فامر من صلى كذلك أن يعيد صلاته (قال المسقطون للوجوب) لا يمكنكم الاستدلال بهذا الحديث الا بعد اثبات بطلان صلاة الفذ خلف الصف وهذا قول شاذ يخالف لجمهور أهل العلم وقد دل على صحتها اجماع الناس على صحة صلاة المرأة وحدها خلف الصف وقد صلى رسول الله ﷺ خلف جبريل فروي جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ أتاه جبريل يعلمه موافيت الصلاة فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه والناس خلف رسول الله ﷺ فصلي الظهر حين زالت الشمس وأتاه حين كان الظل مثل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبريل ورسول الله ﷺ خلفه والناس خلف رسول الله . رواه النسائي فقد صلى رسول الله ﷺ خلف جبريل مقتديا به قالوا وقد أحرم أبو بكره فذا خلف الصف ثم مشى حتى دخل الصف ولم يأمره

النبي ﷺ بالاعادة قالوا وقد أحرم ابن عباس عن يساره ﷺ فاخذ بيده
قاداره عن يمينه ولم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم باستقبال الصلاة بل صحح
أحرامه فذا فهذا في النفل وحديث جابر في الفرض انه قام عن يسار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاخذ بيده فقامه عن يمينه (قال الموجبون) العجب من
معارضة الاحاديث الصحيحة الصريحة بمثل ذلك فانه لا تعارض بين الاحاديث
بوجه من الوجوه وأما قولكم ان هذا قول شاذ فلعمر الله ليس شاذاً ومعه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه الصحيحة الصريحة ولو تركها من تركها
فلا يكون ترك السنن لحفاها على من تركها أو لنوع تأويل مسوغاً لتركها لغيره
وكيف يقدم ترك التارك لهذه السنة عاياً هذا وقد قال بهذه السنة جماعة من أكابر
التابعين منهم سعيد بن جبير وطاووس وإبراهيم النخعي ومن دونهم كالحكم وحامد
وابن أبي ليلى والحسن بن صالح ووكيع وقال بها الاوزاعي حكام الطحاوي عنه
واسحاق بن راهويه والامام احمد وابو بكر المنذر ومحمد بن اسحاق بن خزيمة
قائمين الشذوذ وعوائل القائلون وهذه السنة . وأما معارضتكم بموقف المرأة فمن أفسد
المعارضات لان ذلك هو موقف المرأة المشروع لها حتى لو وقفت في صف الرجال
أفسدت صلاة من يليها عند أبي حنيفة وأحد القواين في مذهب احمد (فان قيل)
لو وقفت فذة خلف صف النساء صحت صلاتها (فيل) ليس كذلك بل اذا أنفذته
للرأة عن صف الذم لم تصح صلاتها كالرجل الفذ خلف صف الرجال . ذكر
ذلك القاضي أبو يعلى في تمليقه للعموم قوله ﷺ لا صلاة لفرد خلف الصف
أخرج من هذا ما اذا كانت وحدها خلف الرجال للحديث الصحيح بقي فباعد
على هذا العموم وأما قصة صلاته صلوات الله وسلامه عليه خلف جبريل وحده
والصحابة خلفه فقد أجيب عنها بأنها كانت في أول الامر حين علمه موافقة الصلاة
وقصة أمره ﷺ الذي صلى خلف الصف فذا بالاعادة متأخرة بعد ذلك . وهذا
جواب صحيح . وعندى فيه جواب آخر وهو أن النبي ﷺ كان هو امام المسلمين

فكان بين أيديهم وكان هو المؤمن بجبريل وحده وكان تقدم جبريل عليه السلام
 أبلى في حصول التعليم من ان يكون الى جانبه كما أن النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم على
 المنبر بأنموا به وليتلمذوا صلاته وكان ذلك لاجل التعليم لم يدخل في نهيه ﷺ
 الامام اذا أم الناس أن يقوم في مقام أرفع منهم وأما قصة أبي بكر فليس فيها أنه
 رفع رأسه من الركوع قبل دخوله في الصف وإنما يمكن التمسك بها لو ثبت ذلك
 ولا سبيل اليه . وقد اختلفت الرواية عن الامام أحمد فيمن ركع دون الصف ثم
 مشى راكماً حتى دخل فيه بعد ان رفع الامام رأسه من الركوع وعنه في ذلك
 ثلاث روايات . أحدها تصح مطلقاً وحجة هذه الرواية ان النبي ﷺ لم يأمر
 أبابكر بالاعادة ولا استفصله هل أدركه قبل رفع رأسه من الركوع أم لا ولو
 اختلف الحال لاستفصله (وروى) سعيد بن منصور في سننه عن زيد بن ثابت انه
 كان يركع قبل أن يدخل في الصف ثم يمشى راكماً ويعتد بها وصل الصف أم لم
 يصل . والرواية الثانية انها لا تصح نص عليها في رواية ابراهيم بن الحارث ومحمد
 بن الحكم وفرق بينه وبين من أدرك الركوع في الصف لانه لم يدرك في الصف
 ما يدرك به الركعة فاشبهه ما لو أدركه وقد سجد وهذه الرواية أصح عند أكثر
 أصحابه . والرواية الثالثة ان كان عالماً بالنهاي لم تصح صلاته والا صحت لقصة
 أبي بكر وقول النبي ﷺ له لا تعدوا النهي يقتضي الفساد ولكن ترك في الجاهل
 به حيث لم يأمره بالاعادة وكانت هذه حال أبي بكر . وأما قصة ابن عباس وجابر
 في ترك أمرهما بابتداء الصلاة وقد أحرم فدين فهذه أولاً ليس فيه أنها كانا قد
 دخلا في الصلاة وإنما فيه أنها وقعا عن يساره فادارهما الى يمينه فادارهما عند أول
 وقوفهما ولو قدر أنها أحرم كذلك فمن أحرم فذا صح احرامه بالصلاة ودخوله
 فيها وإنما الاعتبار بالركوع وحده والا فمن وقف معه آخر قبل الركوع صحت
 صلاته ولو اعتبرنا احرام المؤمنين جميعاً لم ينقد تحريم أحد حتى يتفق هو ومن
 الى جانبه في ابتداء التكبير وانتهائه وهذا من أعظم الحرج والمشقة ولهذا لم يعتبره

أحد أصلا والله أعلم (الدليل العاشر) ما رواه أبو داود في سنته والامام احمد في مسنده من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ ما من ثلاثة في قرية لا يؤذن ولا تقام فيهم الصلاة الا استحوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فانما يأكل الذئب القاصية . فوجه الاستدلال منه انه أخبر باستحواذ الشيطان عليهم بترك الجماعة التي شعارها الاذان واقامة الصلاة ولو كانت الجماعة ندبا بخير الرجل بين فعلها وتركها لما استحوذ الشيطان على تاركها وتارك شعارها (الدليل الحادي عشر) . ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي الشعثاء المحاربي قال كنا قعوداً في المسجد قاذن المؤذن فقام رجل من المسجد يمشي فاتبعه أبو هريرة بصره حتى خرج من المسجد فقال أبو هريرة أما هذا فقد عصى أبا القاسم ﷺ (وفي رواية) سمعت أبا هريرة وقد رأي رجلاً يجتاز في المسجد خارجاً بعد الاذان فقال أما هذا فقد عصى أبا القاسم ﷺ . ووجه الاستدلال به انه جعله عاصياً لرسول الله ﷺ بخروجه بعد الاذان لترك الصلاة جماعة ومن يقول الجماعة ندب يقول لا يعصى الله ولا رسوله من خرج بعد الاذان وصلي وحده . وقد احتج ابن المنذر في كتابه على وجوب الجماعة بهذا الحديث وقال لو كان المرء مخيراً في ترك الجماعة وانابها لم يجز ان يعصى من تخلف عما لا يجب عليه أن يحضره والذي يقول صلاة الجماعة ندب ان شاء فعلها وان شاء تركها يجوز للرجل أن يخرج من المسجد وقد أخذ المؤذن في اقامة الصلاة بل يجوز له أن يجلس فلا يصلي مع الامام والجماعة فاذا صلوا قام فصلي وحده ولو رأي رسول الله ﷺ وأصحابه من يفعل هذا لانكروا عليه غاية الانكار بل قد أنكروا ما هو دون هذا وهو على من لا يصلي مع الجماعة . اكتفاء بصلاته في رحله . وقال مالك الا تصلي معنا ألسنت برجل مسلم وأمر بالصلاة في الجماعة لمن صلى ثم أتى مسجداً الجماعة فقال اذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكم نافلة (الدليل الثاني عشر) . اجماع الصحابة رضي الله عنهم ونحن نذكر نصوصهم وقد تقدم قول ابن مسعود ولقد رأيتنا وما يتخلف

عنها الا متافق معلوم النفاق . وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا سليمان ابن المغيرة عن أبي موسى الهلالي عن ابن مسعود قال من سمع المنادي فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له وقال احمد أيضا حدثنا وكيع حدثنا مسمر عن أبي الحصين عن أبي بردة عن أبي موسى الاشعري قال من سمع المنادي فلم يجب بغير عذر فلا صلاة له . وقال احمد حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي حبان التيمي عن أبيه عن علي عليه السلام قال لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد قيل ومن جار المسجد قال من سمع المنادي . وقال سعيد بن منصور حدثنا هيثم أخبرنا منصور عن الحسن بن علي قال من سمع النداء فلم يأت به لم تجاوز صلاته رأسه الا من عذر وقال عبد الرزاق عن أنس عن أبي اسحاق عن الحارث عن علي قال من سمع النداء من جيران المسجد وهو صحيح من غير عذر فلا صلاة له وقال وكيع عن عبد الرحمن بن حصين عن أبي نجيح المكي عن أبي هريرة قال لان يتلى أذنا ابن آدم رصا صا مذا با خير له من أن يسمع المنادي ثم لا يجيبه . وقال الامام احمد حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن عدي بن ثابت عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قال من سمع المنادي فلم يجب من غير عذر فلم يجد خيرا ولم يرد به . قالت وكيع حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال من سمع النداء ثم لم يجب من غير عذر فلا صلاة له . وقال عبد الرزاق عن ليث عن مجاهد قال سأل رجل ابن عباس فقال رجل يصوم النهار ويقوم الليل لا يشهد جمعة ولا جماعة فقال ابن عباس هو في النار ثم جاء الغد فسأله عن ذلك فقال هو في النار قال واختف اليه قريبا من شهر يسأله عن ذلك ويقول ابن عباس هو في النار فهذه لصوص الصحابة كما تراها صحة وشهرة وانتشارا ولم يجيء عن صحابي واحد خلاف ذلك كل من هذه الآثار دليل مستقل في المسئلة لو كان وحده فكيف اذا تعاضدت وتظافرت وبالله التوفيق

(فصل) وأما المسئلة السابعة وهي هل الجماعة شرط في صحة الصلاة أم لا (فاختاف الموجبون) لها في ذلك على قولين . أحدهما أنها فرض يأتى تاركها وتبر

ذمته بصلاته وحده وهذا قول أكثر المتأخرين من أصحاب أحمد ونص عليه أحمد في رواية حنبل فقال اجابة الداعي الى الصلاة فرض ولو أن رجلا قال هي عندي سنة أصلها في بيتي مثل الوتر وغيره لكان خلاف الحديث وصلاته جائزة . وعنه رواية ثانية ذكرها أبو الحسين الزعفراني في كتاب الافناع أنها شرط للصحة فلا تصح صلاة من صلى وحده وحكاه القاضي عن بعض الاصحاب واختاره أبو الوفاء ابن عقيل وأبو الحسن التميمي وهو قول داود وأصحابه قال ابن حزم وهو قول جميع أصحابنا ونحن نذكر حجج الفريقين (قال المشترطون) كل دليل ذكرناه في الوجوب يدل على أنها شرط فانها اذا كانت واجبة فتركها المكلف لم يفعل ما أمر به فبقي في عهدة الامر قالوا ولو صحت الصلاة بدونها لما قال أصحاب رسول الله ﷺ أنه لا صلاة له ولو صحت لما قال النبي ﷺ من سمع المنادي ثم لم يجبه لم تقبل منه الصلاة التي صلى فلما وقف القبول عليها دل على اشتراطها كما أنه لما وقف القبول على الوضوء من الحديث دل على اشتراطه . قالوا ونفي القبول أما أن يكون لفوات ركن أو شرط ولا يتنقض هذا بنفي القبول عن صلاة العبد الآبق وشارب الخمر أربعين يوما لان امتناع القبول هناك لا ارتكاب أمر محرم قارن الصلاة فإبطال أجرها . قالوا ولو صحت صلاة المنفرد لما قال ابن عباس انه في النار . قالوا ولو صحت صلاته أيضا لما كانت واجبة اونه أما تصح عبادة من أدى ما أمر به . وقد ذكرنا من أدلة الوجوب ما فيه كفايه (قال المصححون لها) وهم ثلاثة أقسام قسم يجعلها سنة ان شاء فعلها وان شاء تركها وقسم يجعلها فرض كفاية اذا قام بها طائفة سقطت عن عدايم وقسم يقول هي فرض على الاعيان وتصح بدونها . وقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة . وفيهما عن أبي هريرة عن النبي ﷺ صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين ضعفا وذلك انه اذا توضأ فأحسن

الوضوء ثم خرج الى المسجد لا يخرج به الا الصلاة لم ينحط خطوة الا رفعت له بها حرجة وخطت عنه بها خطيئة فاذا صلى لم تزل الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه عالم يحدث اللهم صل عليه اللهم ارحمه ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة . قالوا فلو كانت صلاة المنفرد باطلة لم يفاضل بينها وبين صلاة الجماعة اذ لا مفاضلة بين الصحيح والباطل قالوا وفي صحيح مسلم من حديث عثمان بن عفان أن النبي ﷺ قال من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله قالوا فشبه فعلها في جماعة بما ليس بواجب والحكم في المشبه كهو في المشبه به أو دونه في التأكيـد . وقالوا وقد روي يزيد بن الاسود قال شهدت مع النبي ﷺ حجته فصليت معه صلاة الصبح في مسجد الحيف فلما قصي صلاته انحرف فاذا هو برجلين في آخر القوم لم يصليا قال عليهما فجيء بهما ترعد فرائصهما قال ما منعكما أن تصليا معنا فقالا يارسول الله قد صلينا في رحالكما قال فلا تفعلوا اذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لهما نافلة . رواه أهل السنن . وعند أبي داود اذا صلى أحدكم في رحله ثم أدرك مع الامام فليصاها معه فانها له نافلة قالوا ولولا صحة الاولى لم تكن الثانية نافلة . وعن محجن بن الادرع قال أتيت النبي ﷺ فحضر الصلاة فصلى يعني ولم أصل فقال لي ألا صليت قلت يارسول الله قد صليت في الرحل ثم أنبتك قال فاذا جئت فصل معهم واجعلها نافلة . رواه الامام أحمد وفي الباب عن أبي هريرة عن أبي ذر . وعبد الله بن عمر ولفظ حديث ابن عمر عن سليمان مولى ميمونة قال أتيت علي بن عمر وهو بالبلاط والقوم يصلون في المسجد فقلت ما يمنعك أن تصلي مع الناس قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تصلوا صلاة في يوم مرتين . رواه أبو داود والنسائي .

(فصل) لا يستلزم براءة الذمة من كل وجه سواء كان مطلقا أو مقيدا فان الفضل يحصل مع مناقضة المفضل للمفضل عليه من كل وجه كقوله تعالى (أصحاب

الجنة يومئذ خيره ستقرا وأحسن مقبلا) وقوله تعالى (قل أذلك خيرا أم جنة الخلد) .
وهو كثير فكون صلاة الفذ جزء واحدا من سبعة وعشرين جزءا من صلاة الجميع
لا يستلزم اسقاط فرض الجماعة ولزوم كونها ندبا بوجه من الوجوه وغايتها أن
ينأدى الواجب بهما وينهما من الفضل ما ينهما فان الرجائين يكون مفاهما في
الصف واحدا وبين صلاتيهما في الفضل كما بين السماء والارض . وفي السنن عنه
ﷺ أن العبد يصلي الصلاة ولم يكتب له من الاجر الا نصفها ثلثها ربعها خمسها
حتى بلغ عشرها فاذا عقل اثنان يصليان فرضهما صلاة احدهما أفضل من صلاة
الآخر بعشرة اجزاء وهما فرضان فهكذا يعقل مثله في صلاة الفذ وصلاة الجماعة
وابلغ من هذا قوله ليس لك من صلاتك الا ما عقلت منها فاذا لم يعقل في صلاته
الا في جزء واحد كان له من الاجر بقدر ذلك الجزء وان برأت ذمته من الصلاة
فهكذا المصلي وحده له جزء واحد من الاجر وان برأت الذمة ومثل هذه الصلاة
لا يسميها الشارع صحيحة وان اصطلاح الفقهاء على تسميتها صلاة فان الصحيح
الاطلاق ما ترتب عليه اثره وحصل به مقصوده وهذه قد فات معظم اثرها ولم يحصل
منها جل مقصودها أبعد شيء من الصحة وأحسن احوالها أن ترفع عنه العقاب
وان حصلت شيئا من الثواب فهو جزء وما هذا الا على قول من لا يجعلها شرطا
للصحة وأما من جعلها شرطا لا تصح بدونه . فيجوابه أن التفضيل اذا هو بين
صلاتين صحيحتين وصلاة الرجل وحده انما تكون صحيحة للعذر وأما بدون
العذر فلا صلاة له كما قال الصحابة رضي الله عنهم وهؤلاء لو اجابوا بهذا لرد عليهم
منازعهم ان المعذور يكمل له أجره فأجابوا على ذلك بأنه لا يستحق بالفعل الا
جزءا واحدا وأما التكيل فليس من حجة الفعل بل بالنية اذا كان من عادته أن
يصلي جماعة فرض أو حبس أو سافر وتعذرت عليه الجماعة والله يعلم أن من نيته
أنه لو قدر على الجماعة لما تركها فهذا يكمل له أجره مع ان صلاة الجماعة أفضل
من صلاته حيث العمالين قلوا ويتبين هذا ولا بد فان النعوص قد صرحت بأنه

لا صلاة لمن سمع النداء ثم صلى وحده فدل على ان من له جزء من سبعة وعشرين جزء هو المعذور الذي له صلاة قالوا والله تعالى يفضل القادر على العاجز وان لم يؤاخذ به فذلك فضله يؤتيه من يشاء . وفي صحيح البخارى عن عمران بن حصين قال سألت رسول الله ﷺ عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو أفضل ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم ومن صلى نائما فله نصف أجر القائم فلهذا انما هو في المعذور والا فغير المعذور ليس له من الاجر شيء اذا كانت الصلاة فرضا وان كانت نفلا لم يجز له التطوع على جنب فانه لم يفعله رسول الله ﷺ يوما من الدهر ولا أحد من الصحابة البتة مع شدة حرصهم على أنواع العبادة وفعل كل خير ولهذا جمهور الامة بمنع منه ولا تجوز الصلاة على جنب الا لمن لم يستطع القعود كما قال النبي ﷺ لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب وعمران بن الحصين هو راوى الحديثين وهو الذى سأل عنهما النبي ﷺ

(فصل) وأما استدلالكم بحديث عثمان بن عفان من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل فمن أفسد الاستدلال وأظهر ما في نقضه عليكم قوله ﷺ من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال فكأنما صام الدهر وصيام الدهر غير واجب وقد شبه به الواجب بل الصحيح أن صيام الدهر كله مكروه فقد شبه به الصوم الواجب فغير ممتنع تشبيه الواجب بالمستحب في مضاعفة الاجر على الواجب القليل حتى يبلغ ثوابه ثواب المستحب الكثير

(فصل) وأما استدلالكم بحديث يزيد بن الاسود ومحقن بن الادرع وأبي ذر وعبادة فليس في حديث واحد منهم ان الرجل كان قد صلى وحده منفردا مع قدرته على الجماعة البتة ولو اخبر النبي ﷺ لما اقره على ذلك وانكر عليه وكذلك ابن عمر لم يقل صليت وحدي وانا أقدر على الجماعة ونحن نقول انه لم يصل من ترك الجماعة وهو يقدر عليها ونقول كما قال اصحاب رسول الله .

ﷺ انه لا صلاة له فحيث ثبت لهؤلاء صلاة فلا بد من احد الامرين ان يكونوا صلوا جماعة مع غير هذه الجماعة أو يكونوا معذورين وقت الصلاة ومن صلى وحده لعذر ثم زال عذره في الوقت لم يجب عليه إعادة الصلاة كما لو صلى بالتييم ثم وجد الماء في الوقت أو صلى قاعدا لمرض ثم برى في الوقت أو صلى عريانا ثم وجد السترة في الوقت . قولوا وقد دلت احكام الشريعة على ان صلاة الجماعة فرض على كل واحد وذلك من وجوه . أحدها ان الجمع لاجل المطر جائز وليس جوازه الا محافظة على الجماعة والا فمن الممكن أن يصلي كل واحد في بيته منفردا ولو كانت الجماعة ندبا لما جاز ترك الوقت الواجب وتقديم الصلاة عن وقتها لاجل ندب محض . الثاني ان المريض اذا لم يستطع القيام في الجماعة واطاق القيام اذا صلى وحده صلى جماعة وتره القيام ومحال ان يترك ركنا من اركان الصلاة لندوب محض . الثالث ان الجماعة حال الخوف يفارقون الامام ويعملون العمل الكثير في الصلاة ويجعلون الامام منفردا في وسط الصلاة كل ذلك لاجل تحصيل الجماعة وكان من الممكن أن يصلوا وحدانا بدون هذه الامور ومحال أن يرتكب ذلك وغيره لاجل أمر مندوب ان شاء فعله وان شاء لم يفعله وبالله التوفيق

(فصل) وأما المسألة الثامنة وهي هل له فعلها في بيته أم يتعين المسجد فهذه المسألة فيها قولان لعلماء وهما روايتان عن الامام أحمد . أحدهما له فعلها في بيته وبذلك قالت الحنفية والمالكية وهو أحد الوجهين للشافعية . والثاني ليس له فعلها في البيت الا من عذروا في المسألة قول ثالث فعلها في المسجد فرض كفاية وهو الوجه الثاني لاصحاب الشافعي . وجه القول الاول حديث الرجلين اللذين صليا في رحالهما فان النبي ﷺ نديهما الي فعلهما في المسجد ولم ينكر عليهما فعلهما في رحالهما وكذلك حديث مجنون بن الادرع وحديث عبدالله بن عمر وقد تقدمت هذه الاحاديث « وفي » الصحيحين عن أنس بن مالك قال كان النبي ﷺ أحسن الناس خلفا فرما حضرت الصلاة وهو في بيتنا يأمر بالبساط الذي تحته فيكنس

وينضح ثم يقوم ﷺ ونقوم خلفه فيصلى بنا « وفي الصحيحين » عنه أيضا قال .
سقط النبي ﷺ عن فرس فجحش شقه الايمن فدخلنا عليه نموده فحضرت
الصلاة فصلى قاعدا « وفي » الصحيحين أيضا عن أبي ذر قال سألت النبي ﷺ
أي مسجد وضع في الارض أول قال المسجد الحرام ثم المسجد الأقصى ثم حينا
أدركتك الصلاة فصل قاه مسجد . وصح عنه ﷺ جعلت لي كل أرض طيبة
مسجدا وطهورا . ووجه الرواية الثانية ما تقدم من الاحاديث الدالة على وجوب
الجماعة فانها صريحة في اتيان المساجد « وفي » مسند الامام أحمد عن ان مكتوم ان
رسول الله ﷺ أتى المسجد فرأى في القوم رقة فقال ابي لاهم أن أجعل للناس
اماما ثم اخرج فلا أقدر على انسان يتخلف عن الصلاة في بيته الا أحرقة عليه
وفي لفظ لاني داود ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليست هم علة فاحرق عليهم
بيوتهم وقال له ابن أم مكتوم وهو رجل أعمى هل يجد لي رخصة أن أصلي في بيتي
قال لا أجد لك رخصة . قال بن مسعود لو صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف
في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضلتم « وعن » جابر بن عبد الله
قال فقد النبي ﷺ قوما في صلاة فقال ما حالكم عن الصلاة فقالوا الماء كان
بيننا فمال لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد . رواه الدارقطني وقد تقدم هذا
المعنى عن علي بن أبي طالب عليه السلام وغيره من الصحابة فان خالف وصلى
في بيته جماعة من غير عذر ففي صحة صلاته قولان . قال ابو البركات في شرحه
فان خالف وصلاها في بيته جماعة لا تصح من غير عذر بناء على ما اختاره ابن
عقيل في ترك الجماعة حيث ارتكب النهي وبعضه قوله لا صلاة لجار المسجد الا
في المسجد قال والمذهب الصحة لقوله ﷺ صلاة الرجل في جماعة تضاعف على
صلاته في بيته أو في سواه خمسا وعشرين ضعفا ويحمل قوله لا صلاة لجار المسجد
الا في المسجد على نفي الكمال جمعا بينهما قال والراوية الاولى اختيار أصحابنا
وأن حضور المسجد لا يجب وهي عندي بعيدة جدا ان حملت على ظاهرها فان

الصلاة في المسجد من أكبر شعائر الدين وعلاماته وفي تركها بانهكالية أو في المفاسد
ومحو آثار الصلاة بحيث تفضي إلى قنور هم أكثر الخلق عن أصل فعلها . ولهذا
قال عبد الله بن مسعود لو صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم
سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم « قال » وإنما معنى هذه الرواية والله أعلم
أن فعلها في البيت جائز لآحاد الناس إذا كانت تقام في المساجد فيكون فعلها في
المسجد فرض كفاية على هذه الرواية وعلى الأخرى فرض عين قال ويدل على
ذلك جواز الجمع بين الصلاتين للأمطار ولو كان الواجب فعل الجماعة فقط دون
الفعل في المسجد لما جاز الجمع لذلك لانت أكثر الناس قادرون على الجماعة في
البيوت فإن الإنسان غالباً لا يخلو أن تكون عنده زوجة أو ولد أو غلام أو صديق
أو محرم فيمكنه الصلاة جماعة فلا يجوز ترك الشرط وهو الوقت من أجل السنة
فلما جاز الجمع علم أن الجماعة في المساجد فرض أما على الكفاية وأما على الأعيان
هذا كلامه ومن تأمل السنة حق التأمل تبين له أن فعلها في المساجد فرض على
الأعيان إلا لعارض يجوز معه ترك الجمعة والجماعة فترك حضور المسجد لغير عذر
كترك أصل الجماعة لغير عذر . وهذا تنفق جميع الأحاديث والآثار . ولما مات
رسول الله ﷺ وبلغ أهل مكة موته خطبهم سهيل بن عمرو وكان عتاب بن أسيد
عامه على مكة قد توارى خوفاً من أهل مكة فأخرجه سهيل وثبت أهل مكة على
السلام فخطبهم بعد ذلك عتاب وقال يا أهل مكة والله لا يلائقني أن أحداً منكم
تخلف عن الصلاة في المسجد في الجماعة إلا ضربت عنقه وشكر أصحاب رسول
الله ﷺ هذا الصنيع وزاده رمة في أعينهم فالذي ندين الله به أنه لا يجوز
لأحد التخلف عن الجماعة في المسجد إلا من عذر والله أعلم بالصواب

(فصل) وأما المسألة التاسعة وهي حكم من نفر الصلاة ولم يتم ركوعها ولا
سجودها فهذه المسألة قد شفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى وكذلك
أصحابه من بعده فلا معدل لتأصع نفسه عما جاءت به السنة في ذلك ونحن نسوق

مذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في ذلك بالفاظه (فعن) أبي هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على
النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثاً
فقال والذي بشتك بالحق ما أحسن عبره فلهني قال اذا قمت الى الصلاة فاسبغ
الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن
واكها ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن
جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم اقل ذلك في صلاتك كلها متفق على صحته
وهذا لفظ البخاري . وفيه دليل على تعيين التكبير للدخول في الصلاة وان غيره
لا يقوم مقامه كما يتعين الوضوء واستقبال القبلة وعلى وجوب القراءة وتقيدها بما
تيسر لا ينفي تعيين الفاتحة بدليل آخر فان الذي قال هذا هو الذي قال كل صلاة
لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج وهو الذي قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
ولا تضرب سننه بعضها ببعض . وفيه دليل على وجوب الطمأنينة وان من تركها لم
يفعل ما أمر به فيبقى مطأباً بالامر وتأمل أمره بالطمأنينة في الركوع والاعتدال في
الرفع منه فانه لا يكفي مجرد الطمأنينة في ركن الرفع حتى تعتدل قائماً . قلنا فيجمع
بين الطمأنينة والاعتدال خلافاً لمن قال اذا ركع ثم سجد من ركوعه ولم يرفع
رأسه صحت صلاته فلم يكتف من شرح الصلاة بمجرد الرفع حتى يأتي به كاملاً
بحيث يكون معتدلاً فيه ولا ينفى هذا وجوب التسبيح في الركوع والسجود والتسبيح
والتحميد في الرفع بدليل آخر فان الذي قال وأمر به هو الذي أمر بالتسبيح في
الركوع فقال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم وأمر بالتحميد
في الرفع فقال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فهو الذي
أمرنا بالركوع والطمأنينة فيه وبالتسبيح والتحميد وقال في الرفع من السجود
ثم ارفع حتى تطمئن جالساً (وفي) لفظ حتى تعتدل جالساً فلم يكتف بمجرد
الرفع كحد السيف حتى نحصل الطمأنينة والاعتدال ففيه أمر بالرفع والطمأنينة

فيه والاعتدال ولا يمكن التمسك بما لم يذكر في هذا الحديث على اسقاط وجوبه عند أحد من الأئمة . فان الشافعي يوجب الفاتحة والتشهد الأخير والصلاة على النبي ﷺ ولم يذكر فيه . وأبو حنيفة يوجب الجلوس مقدار التشهد والخروج من الصلاة بالمنافى ولم يذكر ذلك فيه . ومالك يوجب التشهد والسلام ولم يذكر فيه . وأحمد يوجب التسبيح في الركوع والسجود والتسبيح والتحميد وقول رب اغفر لي ولم يذكر في الحديث فلا يمكن أحد ان يسقط كل ما لم يذكر فيه . فان قيل فرسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقره على تلك الصلاة مرتين ولو كانت باطلة لم يقره عليها فانه لا يقر على باطل . قيل كيف يكون قد أقره وهو صلى الله عليه وسلم يقول له ارجع فصل فانك لم تصل فأمره ونفى عنه مسمى الصلاة التي شرعها واي انكار أبلغ من هذا فان قيل فهو لم ينكر عليه في نفس الصلاة . قيل نعم لما في ذلك من التنفير له وعدم تمسكه من التعليل كما ينبغي كما أقر الذي بال في المسجد على اكمال بوله حتى قضاها ثم علمه وهذا من رفقته وكمال تعليمه . ولطفه صلوات الله وسلامه عليه . فان قيل فهلا قال له في نفس الصلاة أقطعها قيل لم يقل للبائل اقطع بولك وهذا أولى نعم لو أقره على تلك الصلاة ولم يأمره بإعادتها ولم ينف عنه مسمى الصلاة الشرعية كان فيه متمسكا لكم . فان قيل قوله لم تصل أى لم تصل صلاة كاملة وانما الممتنع أن تكون له صلاة صحيحة قد أدخل ببعض مستحباتها ثم يقول له ارجع فصل فانك لم تصل هذا في غاية البطلان (وعن) رقاعة بن رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد يوما ونحن معه اذ جاء رجل كالبديوي فصلى فاحق علاته ثم انصرف فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم عليك فارجع فصل فانك لم تصل فذمل ذلك مرتين أو ثلاثا كل ذلك يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول النبي صلى الله عليه وسلم عليك فارجع فصل فانك لم تصل فيخاف الناس . وكبر عليهم أن يكون من أخف صلاته لم يصل فقال الرجل في آخر ذلك قارني

وتلحنى فانما أنا بشر أصيب وأخطى فقال أجل اذا قمت الى الصلاة فتوضاً كما أمر الله ثم تشهد وأقم. فان كان معك قرآن فاقراً والا فاحمد الله وكبره وهله ثم اركع فاطمئن راكعاً ثم اعتدل قائماً ثم اسجد فاعتدل ثم اجلس فاطمئن جالساً ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وان انتقصت منه شيئاً انتقصت من صلاتك قال فكان هذا أهون عليهم من الاول أنه من انتقص من هذا شيئاً انتقص من صلاته ولم تنقص كلها * رواه الامام أحمد وأهل السنن « وفي » رواية أبي داود وتقرأ بما شئت من القرآن ثم تقول الله أكبر * وعنده فان كان معك قرآن فاقراً به (وفي) رواية لاحد اذا أردت أن تصلي فتوضاً فاحسن وضوءك ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت فاجعل راحتك على ركبتيك وامدد ظهرك ومكن لركوعك فاذا رفعت رأسك فاقم صلبك حتى ترجع العظام الى مفاصلها فاذا سجدت فمكن لسجودك فاذا رفعت رأسك فاعتمد على فخذك اليسري ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة فاذا ضمنت قوله في هذا الحديث توضاً كما أمرك الله الى قوله في الصفا والمروة ابدؤا بما بدأ الله به افاد وجوب الوضوء على الترتيب الذي ذكره الله سبحانه وقوله في الحديث اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت تقييد لمطلق قوله اقرأ بما تيسر معك من القرآن وهذا معنى قوله في الحديث وتقرأ بما شئت من القرآن وقال فان كان معك قرآن والا فاحمد الله وكبره وهله فالفاظ الحديث بين بعضها بعضاً وهي تبين مراده صلى الله عليه وسلم فلا يجوز أن يتعلق بلفظ منها ويترك بقية وقوله ثم تقول الله أكبر فيه تعيين هذا اللفظ دون غيره وهو التكبير المعروف في قوله تحريمها التكبير وقوله فاذا رفعت رأسك فاقم صلبك حتى ترجع العظام الى مفاصلها صريح في وجوب الرفع والاعتدال منه والطمانينة فيه (وعن) ابن مسعود البصري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم ظهره في الرجوع والسجود . رواه الامام أحمد وأهل السنن وقال الترمذي حديث

حسن صحيح وهذا نص صريح في أن الرفع من الركوع وبين السجود والاعتدال فيه والطمانينة فيه ركن لا تصح الصلاة إلا به (وعن) علي بن شيبان قال خرجنا حتى قدمنا على رسول الله ﷺ فبايعناه وصلىنا خلفه فلمح بمؤخر عينيه رجلا لا يقيم صلاته يعني صلبه في الركوع والسجود فلما قضى النبي ﷺ قال يا معشر المسلمين لا صلاة لمن لم يقيم صلبه في الركوع والسجود رواه الامام أحمد وابن ماجه. وقوله لا صلاة يعني تجزيه بدليل قوله لا تجزي صلاة الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع والسجود ولفظ أحمد في هذا الحديث لا ينظر الله الى رجل لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده (وعن) أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لا ينظر الله الى صلاة رجل لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده . رواه الامام أحمد (وفي) سنن البيهقي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ لا تجزي صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود وقد نهي النبي ﷺ عن نقر المصلي صلاته وأخبر أنه صلاة المنافقين (وفي) المسند والسنن من حديث عبد الرحمن ابن شبل قال نهي رسول الله ﷺ عن نقرة الغراب وافتراش السبع وعن توطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير فتضمن الحديث النهي في الصلاة عن الشبه بالحيوانات بالغراب في النقرة وبالسبع بافتراشه ذراعيه في السجود وبالبعير في لزومه مكانا معينا من المسجد توطئه كما يوطن البعير (وفي) حديث آخر نهى عن النفات كالتفات الثعلب واقعاء الكلب ورفع الايدي كاذناب الخيل فهذه ست حيوانات نهى عن التشبه بها . وأما وصفه من صلاة النفار بأنها صلاة المنافقين « ففي » صحيح مسلم عن علاء بن عبد الرحمن أنه دخل على أنس ابن مالك في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر قال فلما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا أما انصرفنا الساعة من الظهر قال تقدموا فصلوا العصر فقمنا فصلينا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول تلك صلاة المنافقين يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين رجلي الشيطان قام فنقرها أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلاً وقد تقدم قول ابن

مسعود ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها يريد الجماعة الا منافق معلوم النفاق وقد قال تعالى (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا) فهذه ست صفات في الصلاة من علامات النفاق الكسل عند القيام اليها ومرا آفة الناس في فعلها وتأخيرها وقلة ذكر الله فيها والتخلف عن جماعتها « وعن » أبي عبد الله الاشعري قال صلى رسول الله ﷺ باصحابه ثم جلس في طائفة منهم فدخل رجل منهم فقام يصلي فجعل يركع وينقر في سجوده ورسول الله ﷺ ينظر اليه فقال ترون هذا لو مات مات على غير ملة محمد ينقر صلاته كما ينقر الغراب الدم انما مثل الذي يصلي ولا يركع ويقر في سجوده كالجائع لا يأكل الا تمر أو تمرتين فما يغنيان عنه فاسبغوا الوضوء وويل للاعقاب من النار فأتوا الركوع والسجود . وقال أبو صالح فقلت لأبي عبد الله الاشعري من حدثك بهذا الحديث قال أمراء الاجناد خالد بن الوليد وعمر بن الماص وشرحبيل بن حسنة ويزيد بن أبي سفيان كل هؤلاء سمعه من رسول الله ﷺ رواه أبو بكر بن خزيمة في صحيحه فاخبر أن تقار الصلاة لو مات مات على غير الاسلام « وفي » صحيح البخاري عن زيد بن وهب قال رأي حذيفة رجلا لا يتم الركوع ولا السجود فقال ماصليت لو مت مت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمد ﷺ ولو أخبر أن صلاة النكار صحت لما أخرجه عن خطرة الاسلام بالنقر وقد جعل رسول الله ﷺ لص الصلاة وسارقها شرا من لص الاموال وسارقها في المسند من حديث أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله كيف يسرق صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها أو قال لا يقسم صلبه في الركوع والسجود فصرح بأنه أسوأ حالا من سارق الاموال ولا ريب أن لص الدين شر من لص الدنيا « وفي » المسند من حديث سالم عن أبي الجهم عن سلمان هو الفارسي قال قال رسول الله ﷺ الصلاة مكيال فمن وفى وفى له ومن طفق فقد عله

ما قال الله في المطففين . قال مالك وكان يقال في كل شيء وفاء وتطهير فإذا تواعد الله سبحانه بالويل للمطففين في الاموال فما الظن بالمطففين في الصلاة . وقد ذكر أبو جعفر العقيلي عن الاحوص بن حكيم عن خالد بن معدان عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ اذا توضأ العبد فأحسن وضوءه ثم قام الى الصلاة فأنتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت له الصلاة حفظك الله كما حفظتني ثم يصعد بها الى السماء ولها ضوء ونور وفتحت لها أبواب السماء حتى تنتهي الى الله تبارك وتعالى فتشفع لصاحبها واذا ضيع وضوءها وركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت له الصلاة ضيعك الله كما ضيعتني ثم يصعد بها الى السماء فغلقت دونها أبواب السماء ثم تلقى كما يلقى الثوب الخلق ثم يضرب بها وجه صاحبها . وقال الامام احمد في رواية منها بن يحيى الشامي جاء الحديث اذا توضأ فأحسن الصلاة ثم ذكره تعليقا (فصل) وأما المسألة العاشرة وهي مقدار صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي من أجل المسائل وأهمها وحاجة الناس الى معرفتها أعظم من حاجتهم الى الطعام والشراب وقد ضيعها الناس من عهد أنس بن مالك رضي الله عنه « فني » صحيح البخاري من حديث الزهري قال دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت له ما يبكيك فقال لا أعرف شيئا مما أدركت الا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت . وقال موسى بن اسماعيل حدثنا مهدي عن غيلان عن أنس قال ما أعرف شيئا مما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل فالصلاة قال أليس قد صنعتم ما صنعتم فيها . أخرجه البخاري عن موسى وأنس رضي الله عنه فأخر حتى شاهد من اضاءة أركان الصلاة وأوقاتها وتسبيحها في الركوع والسجود وأمام تكبيرات الانتقال فيها ما أنكره وأخبر ان هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بخلافه كما ستقف عليه ان شاء الله « فني » الصحيحين من حديث أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجب الصلاة ويكملها « وفي » الصحيحين منه أيضا قال ما صليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم من صلاة النبي صلى الله

عليه وسلم . زاد البخاري وان كان يسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن ان تفتن
أُمّه فوصف صلاته صلى الله عليه وسلم بالإيجاز والتمام والإيجاز هو الذي كان يفعله
لا الإيجاز الذي كانت يظنه من لم يقف على مقدار صلاته فان الإيجاز أمر نسي
أضافي راجع الي السنة لا الي شهرة الامام ومن خلفه فلما كان يقرأ في الفجر بالسنتين
الي المائة كان هذا الإيجاز بالنسبة الي ستمائة الي الف ولما قرأ في المغرب بالاعراف
كان هذا الإيجاز بالنسبة الي البقرة ويدل على هذا ان أنسا نفسه قال في الحديث
الذي رواه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن ابراهيم بن كيسان حدثني
أبي عن وهب بن مايوس سمعت سعيد بن حبيب يقول سمعت أنس بن مالك يقول
ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة برسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا الفتي يعني عمر بن عبد العزيز فحردنا في ركوعه عشر تسبيحات
وفي سجوده عشر تسبيحات وأنس أيضا هو القائل في الحديث المتفق عليه اني لا آلو
فإن أصلي بكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت كان أنس
يصنع شيئا لا أراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائما حتى
يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل قد نسي
وأنس هو القائل هذا وهو القائل ما صليت وراء امام أخف صلاة ولا أتم من
صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه لا يكذب بعضه بعضا وبما بين ما ذكرنا
ما رواه أبو داود في سننه من حديث حماد بن سلمة أخبرنا ثابت وحميد عن أنس
ابن مالك قال ما صليت خلف رجل أوجز صلاة من رسول الله ﷺ في تمام
وكان رسول الله ﷺ اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى تقول قد أوهم ثم يكبر
ثم يسجد وكان يقعد بين السجدين حتى تقول قد أوهم هذا سياق حديثه
فجمع أنس رضي الله عنه في هذا الحديث الصحيح بين الاخبار بإيجازه صلى الله
عليه وسلم الصلاة وتمامها وبين فيه أن من اتمامها الذي أخبر به اطاله الاعتدالين
حتى يظن الظان أنه قد أوهم أو نسي من شدة الطول فجمع بين الامرين في

الحديث وهو القائل ما رأي أوحز من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أتم فيشبه أن يكون الإيجاز عاد إلى القيام والانتقام إلى الركوع والسجود والاعتدالين بينهما لأن القيام لا يكاد يفعل إلا تاماً فلا يحتاج إلى الوصف بالانتقام بخلاف الركوع والسجود والاعتدالين وسر ذلك أنه بإيجاز القيام وإطالة الركوع والسجود والاعتدالين تصير الصلاة تامة لاعتدالها وتقاربها فيصدق قوله ما رأيته أوحز ولا أتم من صلاة رسول الله ﷺ وهذا هو الذي لا يعتمد عليه صلوات الله عليه وسلامه في صلاته فإنه كان يعدلها حيث يعتدل قيامها وركوعها وسجودها واعتدالها (نفى) الصحيحين عن البراء بن عازب قال رمقت الصلاة مع محمد ﷺ فوجدت قيامه فركعتة فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريباً من السواء . وفي لفظ لها كانت صلاة رسول الله ﷺ قيامه وركوعه وإذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين قريباً من السواء ولا يناقض هذا ما رواه البخاري في هذا الحديث كان ركوع النبي ﷺ وسجوده وما بين السجدين وإذا رفع رأسه ما خلا القيام والقعود قريباً من السواء فإن البراء هو القائل هذا وهذا فإنه في السياق الأول أدخل في ذلك قيام القراءة وجلوس التشهد وليس مراده أنهما بقدر ركوعه وسجوده والا ناقض السياق الأول والثاني وإنما المراد أن طولها كان مناسباً لطول الركوع والسجود والاعتدالين بحيث لا يظهر التفاوت الشديد في طول هذا وقصر هذا كما يفعله كثير من لا علم عنده بالسنة بطيل القيام جداً ويخفف الركوع والسجود . وكثيراً ما يفعلون هذا في التراخي وهذا هو الذي أنكره أنس بقوله ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم من صلاة رسول الله ﷺ فإن كثيراً من الأمراء في زمانه كان يطيل القيام جداً يشغل على الناس ومين ويخفف الركوع والسجود والاعتدالين فلا يكمل الصلاة فلا يران الاذان وصفها أنس صلاة رسول الله ﷺ هما اللذان كان الأمراء يخالفونهما وصار ذلك أعني تفهيم الاعتدالين شعاراً حتى استحبه بعض

الفقهاء وكره أطالهما ولهذا قل ثابت وكان أنس يصنع شيئا لا أراكم هضمونه كان
إذا رفع رأسه من الركوع اتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسي فهذا الذي فعله
أنس هو الذي كان رسول الله ﷺ يفعله وإن كرهه من كرهه فسنة رسول الله ﷺ
أولي وأحق بالاتباع وقول البراء في السياق الآخر ما خلا القيام والقعود بيان أن
ركن القراءة والتشهد أطول من غيرها وقد ظن طائفة أن مراده بذلك قيام
الاعتدال من الركوع وقعود الفصل بين السجدين وحملوا الاستثناء عائداً إلى
تقصيرها ونوا على ذلك أن السنة تقصيرها وأبطل من خلالها الصلاة بتطويلها
وهذا غلط فإن لفظ الحديث وسياقه يبطل هؤلاء فإن لفظ البراء كانت ركوعه
وسجوده وبين السجدين وإذا رفع رأسه ما خلا القيام والقعود قريباً من السواء
فكيف يقول وإذا رفع رأسه من الركوع ما خلا رفع رأسه من الركوع هذا باطل
قطعاً. وأما فعل النبي ﷺ فقد تقدم حديث أنس أنه صلى بهم صلاة النبي ﷺ
فكان يقوم بعد الركوع حتى يقول القائل قد نسي وكان يقول بعد رفع رأسه من
الركوع سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء
ما شئت من شيء بعد أهل أشاء والمجد أحق ما قل العبد وكلما لك عبد اللهم لا مانع
لما أعطيت ولا معطي لما مننت ولا ينفع ذا الجدمك الجدم . رواه مسلم من حديث
أبي سعيد . ورواه من حديث ابن أبي أوفى وزاد فيه بعد قوله من شيء بعد اللهم
طهرني بالثلج والبرد والماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب
الابيض من الدنس وكذلك كان هديه في صلاة الليل يركع قريباً من قيامه ويرفع
رأسه بقدر ركوعه ويسجد بقدر ذلك ويمكث بين السجدين بقدر ذلك وكذلك فعل
في صلاة الكسوف أطال ركن الاعتدال قريباً من القراءة فهذا هديه الذي كأنك
تشاهده وهو يفعله وهكذا أهل حافة وه الراشدون من بعده . قال زيد بن أسلم كان
عمر يخفف القيام والقعود ويتم الركوع والسجود فأحاديث أنس رضي الله عنه كلها
تدل على أن النبي ﷺ كان يطيل الركوع والسجود والاعتدالين زيادة على ما يفعله

أكثر الأئمة بل كلهم إلا التادر قالس أنكروا تطويل القيام على ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وأنكر تقصير الركوع والسجود والاعتدالين عما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله. وقال كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة يقرب بعضها من بعض وهذا موافق لرواية البراء بن عازب أنها كانت قريبة من السواء فأحاديث الصحابة في هذا الباب يصدق بعضها بعضها

«فصل» وأما قدر قيامه للقراءة فقال أبو برزة الأسلمي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح فيصرف الرجل فيعرف جليسه وكان يقرأ في الركعتين أو أحدهما ما بين الستين إلى المائة متفق على صحته «وفي» صحيح مسلم بن عبد الله بن السائب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى وهارون أو ذكر عيسى أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سعة فركع «وفي» صحيح مسلم عن قطبة بن مالك أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والنخل بأسقام لها طلع نضيدور بما قالق «وفي» صحيح مسلم أيضا عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تخفيفاً فقوله وكانت صلاته بعد تخفيفاً أي بعد صلاة الصبح أخف من قراءتها ولم يرد أنه كان بعد ذلك تخفيف قراءة الفجر عن ق يدل عليه ما رواه مسلم في صحيحه من حديث شعبة عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل إذا يغشي وفي العصر بنحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك «وفي» صحيح مسلم عن زهير عن سماك بن حرب قال سألت جابر ابن سمرة عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان يخفف الصلاة ولا يصلي صلاة هؤلاء * قال وأنبأني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد ونحوها فأخبر أن هذا كان تخفيفه وهذا مما بين أن قوله وكانت صلاته بعد تخفيفاً أي بعد الفجر فإنه جمع بين وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وبين قراءته فيها بق ونحوها (وقد) ثبت في الصحيح عن أم

سلمة أنها سمعت النبي ﷺ يقرأ في الفجر بالطور في حجة الوداع الا قليلا والطور قريب من ق (وفي) الصحيح عن ابن عباس انه قال ان أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت ياني لقد ذكرتني بقراءتك هذه السورة قاتا لا آخر ما سمعت من النبي ﷺ يقرأ بها في المغرب وأم الفضل لم تكن من المهاجرين بل هي من المستضعفين كما قال ابن عباس كنت أنا وأمي من المستضعفين الذين عذروا الله فهذا السماع كان متأخرا بعد فتح مكة قطما (وفي) صحيح البخاري عن مروان بن الحكم قال قال لزبد بن ثابت مالك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد سمعت رسول الله ﷺ يقرأ فيها بطولي الطولين * وسئل ابن أبي مليكة احد رواة ماطولي الطولين فقال من قبل نفسه المائدة والاعراف . ويدل على صحة تفسيره حديث عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قرأ في صلاة المغرب بسورة الاعراف فرقها في الركعتين رواه النسائي (وروي) النسائي أيضا من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قرأ في المغرب بالدخان (وفي) الصحيحين عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بالطور في المغرب ظما العشاء فقال البراء بن عازب والزيتون وما سمعت أحدا أحسن صوتا منه متفق عليه (وفي) الصحيحين أيضا عن أبي رافع قال صليت مع أبي هريرة العشاء فقرأ إذا السماء انشقت فقلت له فقال سجدت بها خلف أبي القاسم فلا أزال أسجد بها حتى ألقاه (وفي) المسند والترمذي من حديث بريدة قال كان رسول الله ﷺ يقرأ في العشاء الآخرة بالشمس وضحاها ونحوها من السور قال الترمذي حديث حسن وقال المعاذ في صلاة العشاء الآخرة اقرأ بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الأعلى واقرا باسم ربك والليل اذا يغشي متفق عليه . وأما الظهر والعصر ففي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري قال كانت صلاة الظهر تقام فينطلق أحدنا الى البقيع فيقضى حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله ﷺ في الركعة الاولى (وعن) أبي قتادة رضى الله عنه قال كان رسول الله

ﷺ صلى بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين وبسمنا الآية أحياناً وكان يطول الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية ويقراً في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب متفق عليه ولفظه لم « وفي » رواية البخاري وكان يطول الأولى من صلاة الصبح ويقصر في الثانية « وفي » رواية أبي داود قال نظرنا أنه يريد أن يدرك الناس الركعة الأولى « وفي » مسند الإمام أحمد عن عبد الله بن أبي أوفى أن النبي ﷺ كان يقول في الركعة الأولى من صلاة الظهر حتى لا يسمع وقع قدم . وقال سعد بن أبي وقاص لعمر أما أنا فأمد في الأولىين وأحذف في الآخرين وما آلو ما اقتديت به عن صلاة رسول الله ﷺ فقال له عمر ذاك ظني فيك . رواه البخاري ومسلم . وقال أبو سعيد الخدري كنا نحذر قيام رسول الله ﷺ في الظهر والعصر فحزرنّا قيامه في الركعتين الأولىين من الظهر قدر لم تنزل السجدة وحزرنّا قيامه في الآخرين قدر النصف من ذلك وحزرنّا قيامه في الركعتين الأولىين من العصر على النصف من ذلك وفي رواية بدل قوله تنزل السجدة قدر ثلاثين آية وفي الآخرين قدر خمس عشرة آية وفي العصر في الركعتين الأولىين في كل ركعة قدر خمس عشرة وفي الآخرين قدر نصف ذلك هذه الالفاظ كلها في صحيح مسلم . وقد احتج به من استحب قراءة السورة بعد الفاتحة في الآخرين وهو ظاهر الدلالة لو لم يحمي حديث أبي قتادة المتفق على صحته أنه كان يقرأ في الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين وفي الآخرين بفاتحة الكتاب فذكر السورتين في الركعتين الأولىين واقتصاره على الفاتحة في الآخرين تدل على اختصاص كل ركعتين بما ذكر من قراءتهما وحديث سعد يحمّل لما قال أبو قتادة ولما قال أبو سعيد وحديث أبي سعيد ليس صريحاً في قراءة السورة في الآخرين فأما هو حذر ونهين . وقال جابر بن سمرة كان النبي ﷺ يقرأ في الظهر والليل إذا يغشى وفي العصر نحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك رواه مسلم . وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان يقرأ في الظهر سبع اسم ربك الاعلى وفي الصبح باطول من ذلك رواه مسلم أيضا
« وعنه » ان رسول الله ﷺ كان يقرأ في الظهر والعصر والسماء ذات
البروج والسماء والطارق ونحوهما من السور . رواه أحمد وأهل السنن (وفي) سنن
النسائي عن البراء قال كان رسول الله ﷺ يصلي بنا الظهر فنسمع منه الآية بعد
الآية من سورة لقمان والذاريات « وفي » السنن من حديث بن عمر أن رسول الله
ﷺ سجد في صلاة الظهر ثم قام فركع فرأينا انه قرأ تنزيل السجدة . وفيه
دليل على انه لا يكره قراءة السجدة في صلاة السر وان الامام اذا قرأها سجد
ولا يخبر المأمومون بين اتباعه وتركه بل يجب عليهم متابعتها . وقال أنس صليت مع
النبي ﷺ صلاة الظهر فقرأ لها بهاتين السورتين في الركعتين سبع اسم ربك الاعلى
وهل أتاك حديث الغاشية . رواه النسائي والصحابة رضي الله عنهم انكروا على
من كان يبالغ في تطويل القيام وعلي من كان يخفف الاركان ولا سيما ركني الاعتدال
وعلي من كان لا يتم التكبير وعلي من كان يؤخر الصلاة الى آخر وقتها وعلي من
كان يتخفف عن جماعتها وأخبروا عن صلاة رسول الله ﷺ التي مازال يصليها
حق مات ولم يذكر أحد منهم أصلا أنه تنص من صلاته في آخر حياته ﷺ
ولا أن تلك الصلاة التي كان يصليها منسوخة بل استمر خلفاؤه الراشدون علي
منهاجه في الصلاة كما استمروا على منهاجه في غيرها فصلي الصديق صلاة الصبح
فقرأ فيها بالبقرة كلها ولما انصرف منها قالوا يا خليفة رسول الله كادت الشمس تطالع
قال لو طلعت لم نجدنا غافلين وكان عمر يصلي الصبح بالتحل ويواس وهو دويوسف
ونحوها من السور . قال الخنفون انكم وان تمسكتم بالسنة في التطويل فنحن أسعد
بها منكم في الإيجاز والتخفيف لكثرة الاحاديث بذلك وصحتها وأمر النبي ﷺ
بالإيجاز والتخفيف وشدة غضبه على المطواين وموؤظته لهم وتسميتهم منقرين فمن
أبي موسى أن رجلا قال والله يا رسول الله اني لاناخر عن صلاة الغداة من أجل
فلان مما يطيل بنا فما رأيت رسول الله ﷺ في موؤظة أشد غضبا منه يومئذ

ثم قال أيها الناس ان منكم منقرين فايكم ما صلى بالناس فليتنجز فان فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة . رواه البخاري ومسلم « وفي » رواية البخاري فان فيهم المريض والضعيف وذا الحاجة « وعن » أبي هريرة أن النبي ﷺ قال اذا أم أحدكم فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض واذا صلى وحده فليصل كيف شاء رواه البخاري ومسلم واللفظ لمسلم « وعن » عثمان بن أبي العاص الثقفي ان رسول الله ﷺ قال له أم قومك قال قلت يا رسول الله اني أجد في نفسي شيئا قال أدنه فأجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين ثديي ثم قال تحول فوضعها في ظهري بين كفتي ثم قال أم قومك فمن أم قوما فليخفف فان فيهم الكبير وان فيهم المريض وان فيهم الضعيف وان فيهم ذا الحاجة فاذا صلى أحدكم وحده فليصل كيف شاء رواه مسلم (وفي) رواية اذا أمت قوما فأخف بهم الصلاة . وقاله أنس بن مالك كان النبي ﷺ يوجز الصلاة ويكملها . وفي لفظ يوجز ويتم متفق عليه . وقال أنس أيضا ما صليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم من صلاة رسول الله ﷺ وان كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تفتن أمه متفق عليه وسياقه للبخاري « وعن » عثمان بن أبي العاص انه قال يا رسول الله اجعلني امام قومي قال أنت امامهم فافتد باضعفهم واتخذ مؤذنا لا يأخذ علي أذانه فأجرا . رواه الامام أحمد وأهل السنن ورواه أبو داود في سننه من حديث الحريري عن السعدي عن أبيه أو عمه قال رمت النبي ﷺ في صلاته فكان يتمكن في ركوعه وسجوده قدر ما يقول سبحان الله وبحمده ثلاثا ورواه أحمد أيضا في مسنده « وروي » أبو داود في سننه من حديث بن وهب أخبرني سعيد بن عبد الرحمن لابن أبي العمياء ان سهل ابن أبي أمامة حدثه أنه دخل هو وأبوه على أنس ابن مالك بالمدينة فقال ان رسول الله ﷺ كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم قتلك بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية لا تبدعوها ما كتبناها عليهم هذا الذي في رواية الاوأي عن أبي داود « وفي »

رواية بن داسة عنه انه دخل وأبوه علي أنس بن مالك بالمدينة في زمن عمر ابن عبدالعزيز وهو أمير المدينة فإذا هو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافر أو قريه منها فلما سلم قال بركم الله أرأيت هذه الصلاة هي المكتوبة أو شيء تنقلت به قال انها المكتوبة وانها لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد عليهم فقلته بقاياهم في الصوامع والديار رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم غدا من الغد فقال ألا تركب لتنظر وتعتبر قال نعم فركبوا جميعا فإذا بديار باد أهلها وانهضوا وقتوا خاوية على عروشها قال أتعرف هذه الديار قال ما أعرفني بها وبأهلها هؤلاء أهل ديار اهلكهم البغي والحسد ان الحسد يطفىء نور الحسنات والبغي يصدق ذلك أو يكذبه والعين تزني والكف والقدم والجسد والالسان والفرج يصدق ذلك أو يكذبه فلما سهل بن أبي امامة فقد وثقه يحيى بن معين وغيره وروى له مسلم . واما ابن أبي العمياء فمن أهل بيت المقدس وهو وان جهلت حاله فقد رواه أبو داود وسكت عنه . وهذا يدل على أنه حسن عنده قالوا وهذا يدل على أنه الذي ابكره أنس من تغيير الصلاة هوشدة تطويل الأئمة لها والاتفاقت احاديثه انفس ولهذا جمع بين الایجاز والأتمام . وقوله ما صليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم من رسول الله ﷺ ظاهر في انكاره التطويل وقد جاء هذا مفسرا عن أنس نفسه فروى النسائي من حديث العطاء بن خالد عن زيد بن أسلم قال دخلته على أنس بن مالك فقال اصليت فقلنا نعم قال يا جارية هلمي لي وضوءا ما صليت وراء امام قط أشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من امامكم هذا . قال زيد وكان عمر بن عبدالعزيز يتم الركوع والسجود ويخفف القيام وهو حديث صحيح وقد صرح به عمران بن الحصين لما صلى خلف علي بالبصرة قال عمران لقد ذكرني هذا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم معتدلة كان يخفف القيام والقعود ويطول الركوع والسجود وهو

حديث صحيح (وفي) الصحيحين عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما طال بقومه في العشاء الآخرة أذان أنت أو قال أفان أنت ثلاث مرات فلولا صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل إذا يغشى فانه يصلي وراءك الكبير والضعيف والصغير وذو الحاجة (وعن) معاذ بن عبد الله الجهني أن رجلا من جهينة أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح إذا زلزلت الأرض في الركعتين كليهما فلا أدري سها رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك عمدا . رواه أبو داود (وفي) صحيح مسلم عن عمرو بن حريث أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل إذا يغشى وعن عقبة بن عامر قال كنت أفود برسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته فقال لي ألا أعلمك سورتين لم يقرأ بمثلهما قلت بلى فعلمني قل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق فلم يرني أعجب بهما فلما نزل للصبح قرأ بهما ثم قال كيف رأيت أبا عقبة (وفي) رواية ألا أعلمك خير سورتين قرئتا قلت بلى قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فلما نزل صلى بهما الغداة قال كيف ترى يا عقبة . رواه الإمام أحمد وأبو داود (وفي) مسند الإمام أحمد وسنن النسائي من حديث عمار بن ياسر أنه صلى صلاة فوجز فيها فأكبروا عليه فقال ألم أتم الركوع والسجود قالوا بلى قال أما إنني دعوت فيها بدعاء كان رسول الله ﷺ يدعو به اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة الحق في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقاءك وأعوذ بك من ضراء مضره ومن فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين قالوا فإن هذه الأحاديث من أحاديث التطويل صحة وكثرة وصراحة . وحينئذ فيتعين حملها على أنها كانت في أول الإسلام لما كان في المصايين قلة فلما كثروا وتشرف رفعة الإسلام شرع التخفيف وأمر به لانه أدعى إلى القبول ومحبة العبادة فيدخل فيها برغبة ويخرج منها باشتياق ويندرجها الوسواس

فأما متى طالت استولى الوسواس فيها على المصل فلابي ثواب اطالته بتقصان أجره
 قالوا وكيف يقاس على رسول الله ﷺ غيره من الأئمة من محبة الصحابة له
 والقيام خلفه فسماع صوته بالقرآن غضا كما أنزل وشدة رغبة القوم في الدين واقبال
 قلوبهم على الله وتفرغها له في العبادة ولهذا قال ان منكم منفريين ولم يكونوا ينفرون
 من طول صلاته ﷺ فأنى كان يحصل للصحابة خلفه في الصلاة كان يحملهم على ان
 يروا صلاته وان طالت خفيفة على قلوبهم وأبدانهم فان الامام يحمل المأمومين بقلبه
 وتحشيره وصوته وحاله فاذا عرى من ذلك كله كان كلا على المأمومين وثقلا عليهم
 فليخفف من ثقله عليهم ما أمكنه لئلا ينعضم الصلاة . قالوا وقد ذم رسول الله ﷺ
 الخوارج لشدة تطمهم في الدين وتشددهم في العبادة بقوله يحقر أحدكم صلاته مع
 صلاتهم وصيامه مع صيامهم ومدح الرفق وأهله وأخبر عن محبة الله له وانه يعطى عليه
 ما لا يعطى على العنف وقال ان يشاد الدين أحد الا غلبه وقال ان هذا الدين متين
 فأوغلوا فيه رفق فالدن كاه في الاقتصاد في السبيل والسنة والله تعالى يحب مادام
 عليه العبد من الاعمال والصلاة القصد هي التي يمكن المداومة عليها دون المتجاوزة
 في الطول .

(فصل) قال المكملون للصلاة أهلا وسهلا بكل ما جاء عن رسول الله ﷺ
 على الرأس والعينين وعل نندن الاحول الاقتداء به ومتابعة هديه وسنته
 ولا تضرب سنته بمضها يعض ولا تأخذ منها ماسهل وتترك منها ماشق علينا لئلا نكسل
 وضعف عزيمته واشتغال بدنيا قد ملأت القلوب وملكت الجوارح وقرت بها العيون
 بدل قرتها بالصلاة فصارت أحاديث الرخصة في حقها شبهة صادفت شهوة وتور
 في العزم وقلة رغبة في بذل الجهد في النصيحة في الخدمة واستسهلت حق الله تعالى
 وجعلت كرمه وغناه من اعظم شبهاتها في التفريط فيه واضاعته وفعله بالهويناء تحلة
 القسم ولهجت بقرها ما استقصى كريم حقه قط وبقولها حق الله مبني على المسامحة
 والمساهلة والعفو وحق العباد مبني على الشح والضيق والاستقصاء فقامت في خدمة

الخلقين كأنها علي الفرش الوثيرة والمراكب الهينة وقامت في حق خدمة ربها وقاطرها كأنها على الجمر المحرق تعطيه الفضلة من قواها وتستوفي لانفسها كمال الحظ ولم يحفظ من السنة الا أفتان أنت يامعاذ وأياها الناس ان منكم منفرين ووضع الحديث على غير موضعه ولم يتأمل ما قبله وما بعده ومن لم تكن قرعة عينه في الصلاة ونعيمه وسروره ولذته فيها وحياة قلبه وانشرح صدره فانه لا يناسبه الا هذا الحديث وامثاله بل لا يناسبه الا صلاة السراق والنقارين فتقرة الغراب أولى به من استفراغ وسعه في خدمة رب الارباب وحديث افتتان أنت يامعاذ الذي لم يفهمه أولى به من حديث كانت صلاة الطهر تقام فينطلق أحدنا الى البقيع فيقضي حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ثم يدرك رسول الله ﷺ في الركعة الاولى وحديث صلاته ﷺ الصبح بالمعوذتين وكان هذا في السفر أولى به من حديث صلاته في الحضر بمائة آية الى مائتين وحديث صلاته ﷺ المغرب بقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون الذين انفرد ابن ماجه بروايته أولى به من الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فيها بطولي الطولين وهي الاعراف فهو يميل من السنة الى ما يناسبه يأخذ منها بما يوافق ويتلفظ لمن خشن في تأويل ما يخالفه ودفعه بالتي هي احسن ونحن نبرأ الى الله من سلوك هذه الطريقة ونسأله أن يعافينا مما أبتلى به اربابها بل ندين الله بكل ما صح عن رسوله ولا نجعل بعضه لنا وبعضه علينا فنقر ما نله على ظاهره وتأول ما علينا على خلاف ظاهره بل الكل لنا لا نفرق بين شيء من سنته بل تلقاها كلها بالقبول ونقابها بالسمع والطاعة ونتبعها أين توجهت وكاتبها ونزل معها أين نزلت مضاربها فليس الشأن في الاخذ ببعض سنة رسول الله ﷺ وترك بعضها بل الشأن في الاخذ بحملتها وتنزيل كل شيء منها منزله ونهضه بموضعه فنقول وبالله التوفيق الايجاز والتخفيف المأمور به والتطويل المنهي عنه لا يمكن أن يرجع فيه الى عادة طائفة وأهل بلد وأهل مذهب ولا الى شهوة

المؤمنين ورضاهم ولا الى اجتهاد الائمة الذين يصلون بالناس ورأيهم في ذلك فان ذلك لا ينضبط وتضطرب فيه الآراء والارادات أعظم اضطراب ويفسد وضع الصلاة ويصير مقدارها تبعاً لشهوة الناس ومثل هذا لا تأتي به شريعة بل للرجوع في ذلك والنحاكم الي ما كان يفعله من شرع الصلاة للامة وجاءهم بها من عند الله وعلمهم حقوقها وحدودها وهياتها وأركانها وكان يصلي وراء الضعيف والكبير والصغير وذو الحاجة ولم يكن بالمدينة امام غيره صلوات الله وسلامه عليه قلندي كان يفعله صلوات الله عليه وسلامه وما أريد أن أخالفكم الي ما انها كم عنه . وقد سئل بعض أصحاب رسول الله ﷺ فقال مالك في ذلك من خير فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام فينطلق أحدنا الي البقيع فيقضى حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ثم يرجع الي المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى مما يطولها . رواه مسلم في الصحيح وهذا يدل على ان الذي أنكره أبو سعيد وأنس وعمران بن الحصين والبراء بن عازب انما هو حذف الصلاة والاختصار فيها والاقصار على بعض ما كان رسول الله ﷺ يفعله ولهذا لما صلى بهم أنس قال اني لا آلو أن أصلي بكم صلاة رسول الله ﷺ قال ثابت فكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه كان اذا انتصب قائماً يقوم حتى يقول القائل قد أومم واذا جلس بين السجدين مكث حتى يقول القائل قد أومم فهذا مما أنكره أنس على الائمة حيث كانوا يقصرون هذين الركنين كما أنكر عليهم تفصير الركوع والسجود وأخبر أن أشبههم صلاة برسول الله ﷺ عمر بن عبد العزيز فحزروا تسبيحه في الركوع والسجود عشرا عشرا ومن المعلوم انه لم يكن يسبحها هذا سرعا من غير تدبر فخالم أجل من ذلك وقد بلي أنس بمن وهمه في ذلك كما يلي بمن وهمه في روايته ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته لجهر بسم الله الرحمن الرحيم وقالوا كان صغيراً يصلي وراء الصفوف فلم يكن يسمع جهره بها وكما يلي بمن وهمه في

أحرام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج والعمرة معا وقالوا كان بعيدا منه لا يسمع أحرامه حتى قال لهم ما تدونني إلا صيا كنت تحت بطن ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت يهل بها جميعا وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولانس عشر سنين نخدمه واختص به وكان يد من أهل بيته وكان غلاما كيسا فطنا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رجل كامل له عشرون سنة ومع هذا كله فيغلط على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءته وقدر صلاته وكيفية أحرامه ويستمر غلطه على خلفائه الراشدين من بعده ويستمر على صلاته في مؤخر ١٢ - جدد حيث لا يسمع قراءة أحد منهم وقد اتفق الصحابة على أن صلاة رسول ١١ - صلى الله عليه وسلم كانت معتدلة فكان ركوعه ورفعه منه وسجوده ورفعه منه . ١ - لقيامه فإذا كان يقرأ في الفجر بمائة آية إلى ستين آية فلا بد أن يكون - بوعه وسجوده مناسبا لذلك ولهذا قال البراء بن عازب أن ذلك كله كان قريبا من السواء . وقال عمران بن حصين كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدلة وكذلك كان قيامه بالليل وصلاة الكسوف * وقال عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمرنا بالتخفيف وإن كان ليأمرنا بالصافات . روى الإمام أحمد والنسائي فهذا أمره وهذا فعله المفسر له لا ما يظن الغالط الخطيء أنه كان يأمرهم بالتخفيف ويفعل هو خلاف ما أمر به وقد أمر صلاة الله وسلامه عليه الأئمة أن يصلوا بالناس كما كان يصلي بهم «فقي» الصحيحين عن مالك بن الحويرث قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شبيهة متقاربون فأقاما عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رفيقا فظن أنا قد اشتقنا أهلنا فسأل لنا عن تركنا من أهلنا فأخبرناه فقال أرجعوا إلى أهليكم فاقیموا فيهم وعلموهم ومروهم فليصلوا صلاة كذا في حين كذا وصلاة كذا في حين كذا وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدهم وليؤمكم أكبركم وصلوا كما رأيتموني أصلي والسياق تبخاري فهذا خطاب للأئمة قطعا وإن لم يختص بهم فإذا أمرهم

أن يصلوا بصلاته وأمرهم بالتخفيف علم بالضرورة أن الذي كان يفعله هو الذي أمر به بوضع ذلك أن ما من فعل في الغالب إلا وقد يسمى خفيفاً بالنسبة إلى ما هو أطول منه ويسمى طويلاً بالنسبة إلى ما هو أخف منه فلا حد لله في اللغة يرجع فيه إليه وليس من الأفعال العرفية التي يرجع فيه إلى العرف كالحرز والقبض وأحياء الأموات والعبادات يرجع إلى الشارع في مقاديرها وصفاتها وهياتها كما يرجع إليه في أصلها فلو جاز الرجوع في ذلك إلى عرف الناس وعوائدهم في مسمى التخفيف والإيجاز لاختلفت أوضاع الصلاة ومقاديرها اختلافاً متبايناً لا ينضبط ولهذا لما فهم بعض من نكس الله قلبه أن التخفيف المأمور به هو ما يمكن من التخفيف اعتقد أن الصلاة كلما خفت وأوجزت كانت أفضل فصار كثيراً منهم يمر فيها مر السهم ولا يزيد على الله أكبر في الركوع والسجود بسرعة ويكاد سجوده يسبق ركوعه وركوعه يكاد يسبق قراءته وربما ظن الاقتصار على تسبيحة واحدة أفضل من ثلاث «ومحكي» عن بعض هؤلاء أنه رأى غلاماً له يطمش في صلاته فضربه وقال لو بعثك السلطان في شغل أكنت تبطيء في شغله مثل هذا الإبطاء وهذا كله تلاعب بالصلاة وتعطيل لها وخداع من الشيطان وخلاف لأمر الله ورسوله حيث قال تعالى (أقيموا الصلاة) فأمرنا بإقامتها وهو الاتيان بها قامة القيام والركوع والسجود والاذكار وقد علق الله سبحانه الفلاح بخشوع المصلّي في صلاته فمن قاته خشوع الصلاة لم يكن من أهل الفلاح ويستحيل حصول الخشوع مع العجلة والتفرق قطما بل لا يحصل الخشوع قط الا مع الطمأنينة وكلما زاد طمأنينة ازداد خشوعاً وكلما قل خشوعه اشتدت عجلته حتى تصبح حركة يديه بمنزلة المبعث الذي لا يصحبه خشوع ولا اقبال على العبودية والله سبحانه قد قال أقيموا الصلاة وقال الذين يقيمون الصلاة وقال وأقم الصلاة وقال فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة وقال والمقيمون الصلاة وقال إبراهيم عليه السلام رب اجعلني مقيم للصلاة وقال لموسى فأعبدني وأقم الصلاة لذكركي قال تكاد تجد ذكر الصلاة

في موضع من التنزيل الا مقرونا باقامتها فاصلون في الناس قليل ومقيم الصلاة منهم أقل القليل . كما قال عمر رضي الله عنه الحاج قليل والركب كثير فالعاملون يعملون الاعمال المأمور بها على الترويح تحلة القسم ويقولون يكفيننا ادنى ما يقع عليه الاسم ولينتنا نأتي به ولو علم هؤلاء أن الملائكة تصعد بصلاتهم فتعرضها على الرب جل جلاله بمنزلة الهدايا التي يتقرب بها الناس الى ملوكهم وكبرائهم فليس من عمد الى أفضل ما يقدر عليه فزينة ويحسنه ما استطاع ثم يتقرب به الى من يرجوه وينجاه كمن يعمد الى أسقط ما عنده واهونه عليه فيستريح منه ويمنه الى من لا يقع عنده بموقع وليس من كانت الصلاة ريبا لقلبه وحياة له وراحة وقرّة لعينه وجلاء لحزنه وذهابا لغمه وغمه ومضرا له اليه في نوائبه ونوازله كمن هي سحت لقلبه وقيد لجوارحه وتكليف له وثقل عليه فهي كبيرة على هذا وقرّة عين وراحة لذلك . وقال تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة والهالكين الذين لا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملائكة ربهم وانهم اليه راجعون) فانما كبرت على غير هؤلاء لخلو قلوبهم من محبة الله تعالى وتكبيره وتعظيمه والخشوع له وقلة رغبتهم فيه فان حضور العبد في الصلاة وخشوعه فيها وتكمله لها واستفراغه وسعه في اقامتها واعلمها على قدر رغبته في الله قال الامام احمد في رواية منها بن يحيى اعلم حظهم من الاسلام على قدر حظهم من الصلاة ورغبتهم في الاسلام على قدر رغبتهم في الصلاة فاعرفه نفسك يا عبد الله واحذر أن تلقى الله عز وجل ولا قدر للاسلام عندك فان قدر الاسلام في قلبك كقدر الصلاة في قلبك وليس حظ القلب العاقل بمحبة الله وخشيته والرغبة فيه واجلاله وتعظيمه من الصلاة كحظ القلب الخالي الخراب من ذلك فاذا وقف الاثنان بين يدي الله في الصلاة وقف هذا بقلب خجبت خاشع له قريب منه سليم من معارضات السوء قد امتلات ارجاؤه بالهيبة وسع فيه نور الايمان وكشف عنه حجاب النفس ودخان الشهوات فيرتفع في رياض معاني القرآن وخاطر قلبه بشاشة الايمان بمقائق الاسماء والصفات وعلاوها وجمالها وكماها الاعظم وتفرده

اللّٰه سبّحانه بنعوت جلاله وصفات كماله فاجتمع همه على الله وفرت عنه به وأحسن
يقربه من الله قرباً لا نظير له فخرغ له قلبه واقبل عليه بكلية وهذا الاقبال منه بين
اقبالين من ربه فانه سبحانه اقبل عليه اولاً فانجذب قلبه اليه باقباله فلما اقبل على
حربه حظي منه باقبال آخر أسم من الاول . وههنا عجيبة يحصل لمن تفقه قلبه في
معاني القرآن عجائب الاسماء والصفات ومخالط بشاشة الاعيان بها قلبه بحيث يرى
لكل اسم وصفة موضعاً من صلاته ومحللاً منها فانه اذا انتصب قائماً بين يدي الرب
تبارك وتعالى شاهد بقلبه قيوميته واذا قال الله اكبر شاهد كبريائه واذا قال
سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك شاهد
بقلبه بما منزها عن كل عيب سالماً من كل نقص محموداً بكل حمد فحمده
يتضمن وصفة بكل كمال وذلك يستلزم براءته من كل نقص تبارك اسمه
خلا يذكر على قليل الاكثره وعلى خير الا اتمام وبارك فيه ولا على آفة
الا اذهيها ولا على شيطان الا رده خاشعاً داحراً وكال الاسم من كمال
مسماه فاذا كان هذا شأن اسمه الذي لا يضر معه شيء في الارض ولا في السماء
خشان المسمى أعلي وأجل وتعالى جده أي ارتفعت عطمته وجلت فوق كل عظمة
وعلا شأنه على كل شأن وقهر سلطانه على كل سلطان فتعالى جده أن يكون معه
شريك في ملكه وربوبيته أو في الهيته أو في أفعاله أو في صفاته كما قال مؤمن الجن
وانه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً فكم في هذه الكلمات من تجل لحقائق
الاسماء والصفات على قلب العارف بها غير المعطل لحقائقها واذا قال أعوذ بالله من
الشيطان الرجيم فقد آوى الى ركنه الشديد واعتصم بحوله وقوته من عدوه الذي
يريد أن يقطعه عن ربه ويباعد عن قربه ليكون أسوأ حالاً فاذا قال الحمد لله رب
العالمين وقف هنيئة بسيرة ينتظر جواب ربه له بقوله حمدني عبدي فاذا قال الرحمن
الرحيم انتظر الجواب بقوله أنني على عبدي فاذا قال مالك يوم الدين انتظر جوابه
بعمدني عبدي فيالذه قلبه وقررة عينه وسرور نفسه بقول ربه عبدي ثلاث مرات

قوله لو لا ما على القلوب من دخان الشهوات ونعيم النفوس لاستطيرت فرجه
وسرورا بقول ربها وقاطرها ومعبودها حمدني عبدي وأثنى علي عبدي ومجدي.
عبدي ثم يكون لقلبه مجال من شهود هذه الاسماء الثلاثة التي هي أصول الاسماء.
الحسنى وهي الله والرب والرحمن فشاهد قلبه من ذكر اسم الله تبارك وتعالى
الها معبودا، وجودا مخوفا لا يستحق العبادة غيره ولا تنبغي الا له قد عنت له
الوجوه وخضعت له الموجودات وخشعت له الاصوات يسبح له السموات السبع
والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده وله من في السموات والارض
، كل له قاتنون وكذلك خالق السموات والارض وما بينهما وخلق الجن والانس
والطير والوحش والجنة والنار وكذلك أرسل الرسل وأنزل الكتب وشرع
الشرائع وألزم العباد الامر والنهي وشاهد من ذكر اسمه رب العالمين قوما قام
بنفسه وقام به كل شيء فهو قائم على كل نفس بخيرها وشرها قد استوى على عرشه
وتفرد بتدبير ملكه قائم يدبر كل شيء ويدير الامور كلها اليه فمن أشتم التدبيرات
فازلة من عنده على أيدي ملائكة بالعطاء والمنع والخفض والرفع والاحياء والاماتة
والنسوبة والعزل والقبض والبسط وكشف الكرب واغاثة الملهوفين واجابة
اللمضطرين يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن لا مانع لما أعطى
ولا معطي لما منع ولا معقب لحكمه ولا راد لامره ولا مبدل لكلماته تعرج الملائكة
والروح اليه وتعرض الاعمال أول النهار وآخره عليه فيقدر المقادير ويوقت المواقيت
ثم يسوق المقادير الى مواقيتها قائما بتدبير ذلك كله وحفظه ومصلحه ثم يشهد عند
ذكر اسم الرحمن جل جلاله وبإحساننا الى خلقه بأنواع الاحسان متحيا اليهم
بصنوف النعم وسع كل شيء رحمة وعلما وأوسع كل مخلوق نعمة وفضلا فوسعت
رحمته كل شيء ووسعت نعمته كل شيء فبلغت رحمته حيث بلغ علمه فاستوى على
عرشه برحمته وخلق خلقه برحمته وأنزل كتبه برحمته وأرسل رسله برحمته وشرع
شرائعه برحمته وخلق الجنة برحمته والنار أيضا برحمته فانها سوطه الذي يموقه

به عباده المؤمنين الى جنته ويطهر بها أدران الموحدين من أهل معصيته وسجنه الذي يسجن فيه أعداء من خليقته فنأمل ما في أمره ونهيه ووصاياه ومواعظه من الرحمة البالغة والنعمة السائغة وما في حشوها من الرحمة والنعمة فالرحمة هي السبب المتصل منه بعباده كما أن العبودية هي السبب المتصل به فمنهم اليه العبودية ومنه اليهم الرحمة ومن أخص شاهد هذا الاسم شهود المصلي نصيبه من الرحمة الذي أقام بها بين يدي ربه وأهله لعبوديته ومناجاته وإعطاءه ومنع غيره وأقبل بقلبه وأعرض بقلب غيره وذلك من رحمته به فإذا قال مالك يوم الدين فهذا شهيد المجد الذي لا يلبق بسوي الملك الحق المين فيشهد ملكا قاهرا قد دانت له الخليقة وعنت له الوجوه وذلت لعظمته الجبابرة وخضع لعزته كل عزيز فيشهد بقلبه ملكا على عرش السماء مهيمنا لعزته تنسج الوجوه وتسجد وإذا لم تعطل حقيقة صفة الملك أطلعت على شهود حقائق الاسماء والصفات التي تعطيلها تعطيل للملك وجحد له فان الملك الحق التام الملك لا يكون الا حيا قيوما سميما بصيرا مدبرا قادرا متكلا آمرا ناهيا مستويا على سرير مملكة يرسل رسله الي أقاصي مملكته بأوامره فيرضي على من يستحق الرضا ويثيبه ويكرمه ويدينه ويغضب على من يستحق الغضب ويباقيه ويهينه ويقصيه فيعذب من يشاء ويرحم من يشاء ويعطي من يشاء ويقرب من يشاء ويقصي من يشاء له دار عذاب وهي النار وله دار سعادة عظيمة وهي الجنة فمن أبطل شيئا من ذلك أو جحدته وأنكر حقيقته فقد قدح في ملكه سبحانه وتعالى وانفى عنه كماله وتمامه وكذلك من أنكر عموم فضائه وقدره فقد أنكر عموم ملكه وكماله فيشهد المصلي مجد الرب تعالى في قوله مالك يوم الدين فإذا قال اياك نعبد واياك نستعين ففيهما سر الخلق والامر والدنيا والآخرة وهي متضمنة لأجل الغايات وأفضل الوسائل فأجل الغايات عبوديته وأفضل الوسائل اعادته فلا معبود يستحق العبادة الا هو ولا هين على عبادته غيره فعبادته أعلى الغايات واعادته أجل الوسائل وقد أنزل الله بالعبادة

وتعالى مائة كتاب وأربعة كتب جمع معانيها في أربعة وهي التوراة والإنجيل والقرآن والربور وجمع معانيها في القرآن وجمع معانيه في المفصل وجمع معانيه في الفاتحة وجمع معانيها في اياك نعبد واياك نستعين وقد اشتملت هذه الكلمة على نوعي التوحيد وهما توحيد الربوبية وتوحيد الالهية وتضمنت التعبد باسم الرب واسم الله فهو يعبد بالوهيته ويستعان بربوبيته ويهدي الى الصراط المستقيم برحمته فكان أول السورة ذكر اسمه الله والرب والرحمن تطابقاً لاجل الطالب من عبادته واطاقته وهدايته وهو المفرد باعطاء ذلك كله لا يعين على عبادته سواء ولا يهدي سواء ثم يشهد الداعي بقوله اهدنا الصراط المستقيم شدة فاقته وضرورته الى هذه المسألة التي ليس هو الى شيء أشد فاقة وحاجة منه اليها البتة فانه محتاج اليه في كل نفس وطرفة عين وهذا المطلوب من هذا الدماء لا يتم الا بالهداية الى الطريق الموصل اليه سبحانه والهداية فيه وهي هداية التفصيل وخلق القدرة على الفعل واراادته وتكوينه وتوفيقه لا يقاعه له على الوجه المرضي المحبوب للرب سبحانه وتعالى وحفظه عليه من مفسداته حال فعله وبعد فعله ولما كان العبد مفتقراً في كل الى هذه الهداية في جميع ما يأتيه ويذره من أمور قد أتاها على غير الهداية فهو محتاج الى التوبة منها وأمور هدي الى أصلها دون تفصيلها أو هدي اليها من وجه دون وجه فهو محتاج الى أمام الهداية فيها ليزداد هدي وأمور هو محتاج الى أن يحصل له من الهداية فيها بالاعتقاد مثل ما حصل له في الماضي وأمور هو خال عن اعتقاد فيها فهو محتاج الى الهداية فيها وأمور لم يفعلها فهو محتاج الى فعلها على وجه الهداية وأمور قد هدي الى الاعتقاد الحق والعمل الصواب فيها فهو محتاج الى الثبات عليها الى غير ذلك من أنواع الهدايات فرض الله سبحانه عليه أن يسأله هذه الهداية في أفضل أحواله مرات متعددة في اليوم واليلة ثم بين ان أهل هذه الهداية هم المختصون بنعمته دون المنضوب عليهم وهم الذين عرفوا الحق ولم يتبعوه ودون الضالين وهم الذين عبدوا الآلة غير علم فالطائفتان اشتركتا في القول في خلقه وأمره

وأسمائه وصفاته بغير علم فمبيل المنعم عليه مغايرة لسبيل أهل الباطل كلها علماً وعملاً فلما فرغ من هذا الثناء والدعاء والتوحيد شرع له أن يطبع على ذلك بطابع من التأمين يكون كالحاتم له وانق فيه ملائكة السماء وهذا التأمين من زينة الصلاة كرفع اليدين الذي هو زينة الصلاة واتباع السنة وتعظيم أمر الله وعبودية اليدين وحشار الانتقال من ركن إلى ركن ثم يأخذ في مناجاة ربه بكلامه واستماعه من الإمام بالانصات وحضور القلب وشهوده وأفضل أذكار الصلاة ذكر القيام وأحسن هيئة المصلي هيئة القيام فخصت بالحمد والثناء والمجد وتلاوة كلام الرب جل جلاله ولهذا نهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود لأنها حالنا ذل وخضوع وتطامن وانخفاض ولهذا شرع فيها من الذكر ما يناسب هيتها فشرع للراكع أن يذكر عظمة ربه في حال انخفاضه هو وتطامنه وخضوعه وأنه سبحانه وتعالى يوصفه بوعف عظمتة عما يضاد كبريائه وجلاله وعظمتة فأفضل ما يقول الراكع على الإطلاق سبحانه ربّي العظيم فإن الله سبحانه وتعالى أمر العباد بذلك وعين المبلغ عنه السفير يده وبين عبادته هذا المحل لهذا الذكر لما نزلت فصبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم وأبطل كثير من أهل العلم صلاة من تركها عمداً وأوجب سجود السهو على من سهي عنها وهذا مذهب الإمام أحمد ومن وافقه من أئمة الحديث والسنة والأمر بذلك لا يقصر عن الأمر بالصلاة عليه ﷺ في التشهد الأخير ووجوبه لا يقصر عن وجوب مباشرة المصلي بالحيمة واليدين وبالجملة فسر الركوع تعظيم لرب جل جلاله بالقلب والقالب والقول ولهذا قال النبي ﷺ أما للركوع فعظموا فيه الرب

« فصل » ثم يرفع رأسه طائداً إلى أكمل حديثه وجمل شمار هذا الركن حمد الله والثناء عليه وتحميده فانتج هذا الشمار بقول المصلي سمع الله لمن حمده أي سمع سمع قبول واجابة ثم شفيع بقوله ربنا ولك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء ولا يهمل أمر هذا الواو في قوله ربنا ولك الحمد فإنه قد نديبه

الامر بها في الصحيحين وهي تجعل الكلام في تقدير جنتين قائمتين بانفسهما قائمه
قوله ربنا متضمن في المعنى أنت الرب والمالك القيوم الذي يديه أزمة الامور واليه
مرجعها نعطف علي هذا المعنى المفهوم من قوله ربنا قوله واك الحمد فتضمن ذلك
معنى قول الموحده له المالك وله الحمد ثم أخبر عن شأن هذا الحمد وعظمته قدرا وصفة
فقال ملء السموات وملء الارض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء أى قدر
ملء العالم العلوى والسفلى والفضاء الذي بينهما فهذا الحمد قد ملا الخلق الموجود
وهو ملا ما يخلقه الرب تبارك وتعالى بعد ذلك ما يشاؤه نحمده قد ملا كل
موجود وملا ما سيوجد فهذا أحسن التقديرين وقيل ما شئت من شيء وراء العالم
فيكون قوله بعد للزمان على الاول والمكان على الثانى ثم أتبع ذلك بقوله أهل
الثناء والمجد فعاد الامر بعد الركعة الى ما انتح به الصلاة قبل الركعة من الحمد
والثناء والمجد ثم أتبع ذلك بقوله أحق ما قال العبد تقريراً لحمده وتمجيده والثناء
عليه وان ذلك أحق ما نطق به العبد ثم أتبع ذلك بالاعتراف بالعبودية وان ذلك
حكم عام لجميع العبيد ثم عقب ذلك بقوله لا مانع لما أعطيت ولا معطي
لما منعت ولا ينفع ذا الجبد منك الجبد وكان يقول ذلك بعد انقضاء
الصلاة أيضاً في قوله في هذين الموضعين اشتراكاً بتوحيده وان النعم كلها منه وهذه
يتضمن أموراً . أحدها أنه المنفرد بالعطاء والمنع . الثانى انه اذا أعطي لم يعط أحد
منع من اعطاه واذا منع لم يعط أحد اعطاه من منعه . الثالث انه لا ينفع عنده
ولا يخف من عذابه ولا يدني من كرامته جـدود بنى آدم حظوظهم من المالك
والرياسة والننى وطيب العيش وغير ذلك انما ينفعهم عنده التقرب اليه بطاعته وايتبار
مرضاته . ثم ختم ذلك بقوله اللهم اغسلني بالماء والثلج والبرد كما اقتبح
به الركعة فى أول الاستفتاح كما كان يختم الصلاة بالاستغفار وكان الاستغفار فى أول
الصلاة ووسطها وآخرها فاشتمل هذا الركن على أفضل الاذكار وأنفع الدعاء
من حمده وتمجيده والثناء عليه والاعتراف له بالعبودية والتوحيد والتمتع اليه من

الذنوب والخصايا فهو ذكر مقصود في ركن مقصود ليس بدون الركوع والسجود
 «فصل» ثم يكبر ويختر لله ساجدا غير رافع بديه لان اليدين ينحطان للسجود
 كما ينحط الوجه فهما ينحطان لعبوديتهما فانغنى ذلك عن رفعهما ولذلك لم يشرع
 رفعهما عند رفع الرأس من السجود لأنهما يرفعان معه كما يوضعان معه وشرع
 السجود على اكمل الهيئة وأبلغها في العبودية وأعما لسائر الاعضاء بحيث يأخذ
 كل جزء من البدن بحظه من العبودية والسجود سر الصلاة وركنها الاعظم وخاتمة
 الركعة وما قبله من الاركان كالمقدمات فهو شبه طواف الزيارة في الحج فانه مقصود
 الحج ومحل الدخول على الله وزيارته وما قبله كالمقدمات له ولهذا أقرب ما يكون العبد
 من ربه وهو ساجد وأفضل الاحوال له حال يكون فيها أقرب الى الله ولهذا كان
 اللطاء في هذا المحل أقرب الى الاجابة . ولما خلق الله سبحانه العبد من الارض
 كان جديرا بان لا يخرج عن أصله بل يرجع اليه اذا تقاضاه الطبع والنفس
 بالخروج عنه فان العبد لو ترك طبعه ودواعى نفسه لتكبر وأشر وخرج عن أصله
 الذى خلق منه ولوثب على حق ربه من الكبرياء والعظمة فتأزعه اياها وأمر
 بالسجود خضوعا لعظمة ربه وقاطره وخشوعا له وتذلا بين يديه وانكسارا له
 فيكون هذا الخشوع والخضوع والتذلل راد له الى حكم العبودية ويتدارك ما حصل
 له من الهفوة والغفلة والاعراض الذى خرج به عن أصله فتتمثل له حقيقة التراب
 الذى خلق منه وهو يضع أشرف شئ منه وأعلاه وهو الوجه وقد صار أعلاه
 أسفله خضوعا بين يدي ربه الاعلى وخشوعا له وتذلا لعظمته واستكانة لعزته
 وهذا غاية خشوع الظاهر فان الله سبحانه خلقه من الارض التى هي مذلة للوطء
 بالافدام واستعمله فيها وردة اليها ووعد بالخراج منها فهى أمه وأبوه وأصله
 وفصله انضمت حيا على ظهرها وميتا فى بطنها وجعلت له طهرا وسجدا قائما بالسجود
 اذ هو غاية خشوع الظاهر وأجمع العبودية لسائر الاعضاء فيفروجه في التراب
 استكانة وتواضعا وخضوعا والفاء باليدى وقال مسروق لسعيد بن جبير ما بقي

انتهاء الاربع كما شرع له تكرير الذكر مرة بعد مرة لانه أبلغ في حصول المقصود وأدعى الى الاستكانة والخضوع فلما أكمل ركوع الصلاة وسجودها وقراءتها وتسييحها وتكبيرها شرع له أن يجلس في آخر صلاته جلسة المتخشف المنذل المستكين جائيا على ركبته ويأتي في هذه الجلسة بأكمل التحيات وأفضلها عوضا عن تحية المخلوق للمخلوق اذا واجهه أو دخل عليه فان الناس يحيون ملوكهم وأكابرهم بأنواع التحيات التي يحيون بها قلوبهم فبعضهم يقول أنعم صباحا وبعضهم يقول لك البقاء والنعمة وبعضهم يقول أطال الله بقاءك وبعضهم يقول تعش ألف عام وبعضهم يسجد للملوك وبعضهم يسلم فتحياتهم بينهم تتضمن ما يحبه الحيا من الافعال والافعال والمشركون يحيون أصنامهم قال الحسن كان أهل الجاهلية يتمسحون بأصنامهم ويقولون لك الحياة الدائمة فلما جاء الاسلام أمروا أن يجعلوا أطيب تلك التحيات سوازكاها وأفضلها لله فالتحية هي تحية من العبد للحي الذي لا يموت وهو سبحانه أولى تلك التحيات من كل ما سواه فانها تتضمن الحياة والبقاء والدوام ولا يستحق أحد هذه التحيات الا الحي الباقي الذي لا يموت ولا يزول ملكه وكذلك قوله والصلوات فانه لا يستحق أحد الصلاة الا الله عز وجل والصلاة لغیره من أعظم الكفر والشرك به وكذلك قوله والطيبات فهي صفة الموصوف المحذوف أي الطيبات من الكلمات والافعال والصفات وكذلك قوله والاسماء لله وحده فهو طيب وأفعاله طيبة وصفاته أطيب شيء وأسمائه أطيب الاسماء واسمه الطيب ولا يصدر عنه الا طيب ولا يصعد اليه الا طيب ولا يقرب منه الا طيب فكأن طيب واليه يصعد الكلم الطيب وفعله طيب والعمل الطيب يرجع اليه فالطيبات كلها له مضافة اليه وصادرة عنه ومنتية اليه قال النبي ﷺ ان الله طيب لا يقبل الا طيبا . وفي حديث رقية المريض الذي رواه أبو داود وغيره أنت رب الطيبين ولا يجاوره من عباده الا الطيبون كما يقال لاهل الجنة سلام عليكم طيبم فادخوها خالدین وقد حكم سبحانه شرعه وقدره أن الطيبات للطيبين فاذا كان هو سبحانه الطيب على

٢٨ الاطلاق قال كلمات الطيات والافعال الطيات والصفات الطيات والاسباب الطيات كلها لله سبحانه لا يستحقها أحد سواه بل ما طاب شيء قط الا بطيبته سبحانه خطيب كل ماسواه من آثار طيبته ولا نصح هذه التحية الطيبة الا له ولما كان الاسلام بمن أنواع التحية وكان المسلم داعيا لمن يحبه وكان الله سبحانه هو الذي يطلب منه الاسلام لمبادءه الذي اختصهم بعبوديته وارتضاهم لنفسه وشرع ان يبدأ بكرمهم عليه وأحبهم اليه وأفرجهم اليه منه منزلة في هذه التحية بالشهادتين اللتين هما مفتاح الاسلام فشرع أن يكون خاتمة الصلاة فدخل فيها بالتكبير والحمد والثناء والتوحيد وتوحيد الربونية والالهية وختمها بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وشرعت هذه التحية في وسط الصلاة فإذا زادت على ركعتين تشبها لها بجلسة الفصل بين السجدين وفيها مع الفصل راحة للمصلي لاستقباله الركعتين الآخرتين بنشاط وقوة بخلاف ما إذا والى بين الركعات ولهذا كان الافضل في النقل معنى وان تطوع فأربع جلس في وسطهن

(فصل) وجملت كلمات التحيات في آخر الصلاة بمنزلة خطبة الحاجة أمامها فان المصلي اذا فرغ من صلاته جلس جلسة الراغب الراغب يستعطي من ربه مما لا غنى به عن نفسه له أمام استعطائه كلمات التحيات مقدمة بين يدي سؤاله ثم يتبعها بالصلاة على من نالت أمتة هذه النعمة على يده وسعادته كأن المصلي توسل الى الله سبحانه بعبوديته ثم بالثناء عليه والشهادة له بالوحدانية ورسوله بالرسالة ثم الصلاة على رسوله ثم قيل له نخير من الدعاء أحبه اليك فذاك الحق الذي عليك وهذا الحق الذي لك وشرعت الصلاة على آله مع الصلاة عليه تكميلا لقرة عينه بكرام آله والصلاة عليهم وان يصلي عليه وعلى آله كما صلى على أبيه إبراهيم وآله الانبياء كلهم بعد إبراهيم من آله ولذلك كان المطلوب لرسول الله ﷺ صلاة مثل الصلاة على إبراهيم وعلى جميع الانبياء بعده وآله المؤمنين فلهذا كانت هذه الصلاة أكمل مما يصلى على رسول الله ﷺ وأفضل فإذا أتى بها

للمصلي أمر أن يستعيز بالله من مجامع الشر كله فإن الشر اما عذاب الآخرة واما سببه فليس الشر الا العذاب وأسبابه والعذاب نوعان عذاب في البرزخ وعذاب في الآخرة وأسبابه الفتنة وهي نوعان كبري وصغري فالكبري فتنة الدجال وفتنة الممات والصغرى فتنة الحياة التي يمكن تداركها بالتوبة بخلاف فتنة الممات وفتنة الدجال فإن المفتون فيهما لا يتداركها ثم شرع له من الدعاء ما يختاره من مصالح دنياه وآخرته والدعاء في هذا الحل قبل السلام أفضل من الدعاء بعد السلام وأنفع للداعي وهكذا كانت عامة أدعية النبي ﷺ كلها كانت في الصلاة من أولها الى آخرها فكان يدعو في الاستفتاح أنواعا من الدعاء وفي الركوع وبعد رفع رأسه منه وفي السجود وبين السجدين وفي التشهد قبل التسليم وعام الصديق دعاء يدعو به في صلاته وعلم الحسن بن علي دعاء يدعو به في قنوت الوتر وكان اذا دعا لقوم أو علي قوم جعله في الصلاة بعد الركوع ومن ذلك أن المصلي قبل سلامه في محل المناجاة والقربة بين يدي ربه فسؤاله في هذه الحال أقرب في الإجابة من سؤاله بعد انصرافه من بين يديه . وقد سئل النبي ﷺ أي الدعاء اسمع فقال جوف الليل وأدبار الصلوات المكتوبة ودبر الصلاة حزوها الاخير كدبر الحيوان ودبر الحائط وقد يراد بدبرها ما بعد انقضائها بقرينة تدل عليه كقوله يسبحون الله ويحمدونه ويكبرونه دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين فهنا دبرها بعد الفراغ منها وهذا نظير انقضاء الاجل فانه يراد به آخر المدة ولما يفرغ ويراد به فراغها وانتهائها

«نصل» ثم حتمت بالتسليم وجعل تحايلا لها يخرج به المصلي منها كما يخرج بتحليل الحج منه وجعل هذا التحليل دعاء الامام لمن وراه بالسلامة التي هي أصل الخير وأساسه فشرع لمن وراه أن يتحالى بمثل ما تحلل به الامام وفي ذلك دعاء له وللمصلين معه بالسلام ثم شرع ذلك بكل مصل وان كان منفردا «لا أحسن من هذا التحاليل للصلاة كما أنه لا أحسن من كون التكبير تحريما لها فتحرى بها»

تحكير الرب تعالى الجامع لاثبات كل كمال له وتزويه عن كل نقص وعيب وإفراجه وتخصيصه بذلك وتعظيمه واجلاله قال الكبير يتضمن تفاصيل أفعال الصلاة وأقوالها وهياتها فالصلاة من أولها إلى آخرها تفصيل لمضمر من الله أكبر وأى تحرير أحسن من هذا التحريم للتضمن للاخلاص والتوحيد وهذا التحليل المتضمن الاحسان إلى أخوانه المؤمنين فافتحت بالاخلاص وحننت بالاحسان

«فصل» قال المكون للصلاة فالصلاة وضمت على هذه النحو وهذا الترتيب لا يمكن أن تحصل ما ذكرناه من مقاصدها التي هي جزء يسير من قدرها وحقيقتها إلا مع الإكمال والأتمام والتمهل الذي كان رسول الله ﷺ يفعله ومحال حصول ما ذكرناه مع التفرع والتخفيف الذي يرجع إلى شهوة الإمام والمؤمنين ومن أراد أن يصلي هذه الصلاة الخاصة فلا بد له من مزيد تطويل وأما الصلاة الحرجية فلا توقف على ذلك وأما استدلالكم بأحاديث الأمر بالإيجاز فقد بنا أن الإيجاز هو الذي كان يفعله وعليه داوم حتى قبضه الله إليه فلا يجوز غير هذا البتة وأما قراءته في الفجر بالمؤذنين فهذا إما كان في السفر كما هو مصرح به في الحديث والمسافر قد أيسر أو أوجب عليه قصر الصلاة لمشقة السفر فأيسر له تخفيف أركانها فبلا علم بقراءته في الحضر بمائة آية في الفجر وأما قراءته صلاة الله عليه وسلامه يسورة التكوثر في الفجر فإن كان في السفر فلا حجة لكم فيه وإن كان في الحضر قالذي يحكي عنه ذلك «روى عنه» أنه كان يقرأ فيها بالستين إلى المائة ويقاف ونحوها فإنه ﷺ كان يدخل في الصلاة وهو يريد إطالتها فيخففها لما رخص من يكبه صبي وغيره وأما حديث تسبيحه في الركوع والسجود ثلاثاً فلا يثبت الأحاديث الصحيحة بخلافه وهذا السعدي مجهول لا تعرف عينه ولا حاله . وقد قال أنس أن عمر بن عبد العزيز كان أشبه الناس صلاة رسول الله ﷺ وكان مقدار ركوعه وسجوده عشر تسبيحات وأنس أسلم بذلك من السعدي عن أبيه أو عمه لو ثبت

(م ١٠ صلاة) ١٢

قَابِنٌ عِلْمٌ مِنْ صُلَى مَعَهُ إِلَّا بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الْوَاحِدَةِ أَوْ صَلَوَاتٍ بِسِرَةٍ قَالَتْ عَمَّ
هَذَا السَّعْدِيِّ أَوْ أَبَاهُ لَيْسَ مِنْ مَشَاهِيرِ الصَّحَابَةِ الْمَدَامِينَ الْمُلَازِمَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ
كَمُلَازِمَةِ أَنَسٍ وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ نِ تَابَتْ
وغيرهم عَمَّ ذَكَرَ سَنَةَ صَلَاتِهِ وَقَدَرَهَا وَكَيْفَ يَقُومُ ﷺ بِالرُّكُوعِ حَتَّى يَقُولُوا
قَدْ نَسِيَ وَيَسْبَحُ فِيهِ ثَلَاثُ تَسْبِيحَاتٍ فَيَجْعَلُ الْقِيَامَ مِنْهُ بِقَدَرِهِ أَضْعَافًا مَضَاعِفَةً
وَكَذَلِكَ جُلُوسُهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولُوا قَدْ أَوْحَمَ وَلَا رَيْبَ أَنَّ رُكُوعَهُ وَسُجُودَهُ
كَانَ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ بِرَدِّ الرُّكُوعِ وَجُلُوسِهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى تَكْرَهُوا اطَّالَتَهُمَا
وَيَغْلُو مِنْ يَغْلُو مِنْكُمْ فَيُطِيلُ الصَّلَاةَ بِاطَّالَتِهِمَا وَقَدْ شَهِدَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ أَنَّ رُكُوعَهُ
وَسُجُودَهُ كَأَنَّهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ وَمَحَالٌ أَنْ يَكُونَ مَقْدَارُ ذَلِكَ ثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ وَأَمَّا
خُفِّفَ مَرَّةً لِمَارِضٍ فَشَهِدَهُ عَمُّ السَّعْدِيِّ أَوْ أَبُوهُ فَأَخْبَرَ بِهِ * وَقَدْ حَكَّمَ النَّبِيُّ ﷺ
أَنَّ طَوِيلَ صَلَاةِ الرَّجُلِ مِنْ فِقْهِهِ وَهَذَا الْحُكْمُ أَوْلَى مِنَ الْحُكْمِ لَهُ بِقَلَّةِ الْفَقْهِ فَحُكْمُ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْحُكْمُ الْحَقُّ وَمَا خِلَافُهُ فَهُوَ الْخَبَرُ الْبَاطِلُ الْجَائِرُ (فَرَوَى)
مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ عُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ طَوَّلَ
صَلَاةَ الرَّجُلِ وَقَصَرَ خُطْبَتُهُ مَنبُثَةٌ عَنْ فِقْهِهِ فَاطْبِلُوا الصَّلَاةَ وَاقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَاللَّيْلُ
الْعَلَامَةُ وَعِنْدَ سَرِاقِ الصَّلَاةِ إِنْ الْعَجَلَةُ فِيهَا مِنْ عِلَامَاتِ الْفَقْهِ فَكَلِمَا مَرَقَ رُكُوعَهَا
وَسُجُودَهَا وَأَرْكَانَهَا كَانَ ذَلِكَ عِلَامَةً فَضِيلَتِهِ وَفِقْهِهِ (وَفِي) صَحِيحِ ابْنِ حِبَّانَ وَسَيِّدِ
النِّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْثُرُ الذِّكْرَ وَيَقْلُ
الْأَنُوفَ وَيُطِيلُ الصَّلَاةَ وَيَقْصُرُ الْخُطْبَةَ وَلَا يَأْتِي شَيْءٌ مَعَ الْإِزْمَةِ وَالْمُسْكِينِ فَيَقْضِي لَهُ
الْحَاجَةَ فَبِذَا فَعَلَهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي مِثْلِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ الَّتِي يَجْتَمِعُ لَهَا الدَّاسُ وَكَانَ يَقْرَأُ
فِيهَا سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ كَامِلَتَيْنِ وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى الثَّلَاثِ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا فِي
جُمُعَةٍ وَاحِدَةٍ أَصْلًا فَعُطِّلَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ سَنَتُهُ فَاقْتَصَرَ عَلَى آخِرِهَا وَلَمْ يَقْرَأْ هُمَا
كَامِلَتَيْنِ أَصْلًا وَكَذَلِكَ كَانَ يَقْرَأُ فِي فَجْرِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ وَهَلْ أَنِي
عَلَى الْإِنْسَانِ كَامِلَتَيْنِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ مَعَ قِرَاءَتِهِ الْمُرْسَلَةَ عَلَى مَهَلَةٍ وَتَأَنُّ فَعُطِّلَ كَثِيرٌ مِنْ

الأئمة ذلك واقتصروا على هذه وهذه وعلى إحدى السورتين في الركعتين ومن
يقرأ بهما كاملتين فكثير منهم يقرأ بهما بسرنة وهذا مكروه للامام وكل هذا قراؤه
من هديه عليه السلام فان جاءه حديث صحيح خالف ما ألفوه واعتادوه قالوا هذا
منسوخ أو خلاف الاجماع والعيار على ذلك عندم مخالفة أقوالهم ولو كانت أحاديث
بالنطويل منسوخة لكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بذلك ولما احتجوا بها
علي من لم يعمل بها ولا عمل بها اعلم الأمة به وهم الخلفاء الراشدون فهذا صديق
الأئمة وشيخ الاسلام صلى الصبح وقرأ البقرة من أولها الى آخرها وخلق الصخير
والكبير وذو الحاجة فقالوا له يا خليفة رسول الله كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت
الشمس لم تجدنا غافلين ومضى على منهاجه الخليفة الراشد عمر بن الخطاب وكان
يقرأ في المجر بالهجر ويوسف ويونس ونبي اسرائيل ونحوها من السور
وقد تقدم حديث عبد الله بن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالتخفيف ويؤمننا
بالصافات فلذى فعله هو الذي أمر به قد وتقدم حكاية الذكر والدعاء الذي كان
يقوله في ركن الاعتدال من الركوع وانه كان يطيله حتى يقول من خلقه قد
أوهم وتقدم حديث أبي سعيد في دخوله صلى الله عليه وسلم في صلاة الظهر فيذهب إلى باب
الي البقيع فينقى حاجته ويأني أهله فيتوضأ ثم يأتي المسجد فيركب في الركعة الأولى
يجتهد فيالله العجب ما الذي حرم الاقتداء به في ذلك أو جعله مكروهاً ونحن نقوله
ككلا والذي يشبه بالحق ان الاقتداء به في ذلك سواة الله ورسوله وان تركها من
تركها وأما حديث سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء ودخول سهيل بن أبي أمامة
عن أنس بن مالك فاذا هو يصلي صلاة خفيفة كانها صلاة مسائر فقال انها لصلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا لما تفرد به ابن أبي العمياء وهو شبه المجهول والاحاديث
الصحيحة عن أنس كلها تخالفه فكيف يقول أنس هذا وهو القائل ان أشبه من
أرى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز وكان يسبح عشرا عشرا وهو
الذي كان يرفع رأسه من الركوع حتى يقال قد نسي وكذلك من بين السجدين

ويقول ما آ لو ان أصلي لكم صلاة رسول الله ﷺ وهو الذي يكي على اضاعتهم الصلاة ويكنى في رد حديث ابن أبي العبياء ما تقدم من الاحاديث الصحيحة الصريحة التي لا مطمئن في سندها ولا شبهة في دلالتها بلوصح حديث ابن أبي العبياء وهو بعيد عن الصحة لوجب حملها على ان تلك صلاة رسول الله ﷺ للسنة الرابعة كسنة الفجر والمغرب والعشاء وتحمية المسجد ونحوها لا أن تلك صلاته التي كان يصليها باصحابه دائماً وهذا مما يقطع بطلانه وترده سائر الاحاديث الصحيحة الصريحة ولا ريب أن رسول الله ﷺ كان يخفف بعض الصلاة كما كان يخفف سنة الفجر حتى تقول عائشة أم المؤمنين هل قرأ فيها بام القرآن وكان يخفف الصلاة في السفر حتى كان ربما قرأ في الفجر بالمعوذتين وكان يخفف اذا سمع بكاء الصبي قالسنة التخفيف حيث خفف والتطويل حيث أطال والتوسط غالباً فالذي أنكره أنس هو التشديد الذي لا يخفف صاحبه على نفسه مع حاجته الى التخفيف ولا ريب ان هذا خلاف سنته وهديه . وأما حديث معاذ وقوله أفان أنت يا معاذ فلم يتعلق السراق منه الا بهذه الكلمة ولم يتأملوا أول الحديث وآخره فاسمع قصة معاذ « فن » جابر بن عبد الله قال أقبل رجل بناضحين وقد جنح الليل فوافق معاذ يصلي فترك ناضحيه وأقبل الي معاذ فقرأ سورة البقرة أو النساء فانطلق الرجل وبلغه أن معاذ نال منه فأتى رسول الله ﷺ يشكو اليه معاذ فقال النبي ﷺ أفان أنت أو قال أفان أنت ثلاث مرات فلو لا صليت بسبع اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشي فانه يصلي وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة * رواه البخاري ومسلم ولفظه للبخاري « وفي » مسند الامام احمد من حديث أنس بن مالك قال كان معاذ بن جبل يؤم قومه فدخل حزام وهو يريد أن يستقي نخله فدخل المسجد مع القوم فلما رأى معاذ طول تجوز في صلاته ولحق بنخله يسقيه فلما أضي معاذ الصلاة قيل له ذلك قال انه لمنافق أبعجل عن الصلاة من أجل سقي نخله قال فجاء حزام النبي صلى الله عليه وسلم ومعاذ عنده فقال يا نبي الله اني أردت

ان أَسْقَى نَحْلًا لِي فَدَخَلْتُ الْمَسْجِدَ لِأَصْلِي مَعَ الْقَوْمِ فَلَمَّا طَوَّلَ تَجَوَّزْتُ فِي صَلَاتِي وَلَحَقْتُ بِنَحْلِي أَسْقِيهِ فزعم أني متفق فأقبل النبي ﷺ علي معاذ فقال أفتان أنت لا تطول بهم اقرأ سبع اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها ونحوها (وعن) معاذ ابن ربيعة الأنصاري عن سلم رجل من بني سلة أنه أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ان معاذ بن جبل يأتينا بعد ما ننام ونكون في أعمالنا بالنيهار فينادي بالصلاة فتخرج اليه فيطول علينا فقال رسول الله ﷺ يا معاذ بن جبل لا تكن هكذا أما أن تصلي معي وأما أن تخفف على قومك ثم قال يا سليم ما معك من القرآن قال اني أسأل الله الجنة أو قال أسأل الجنة وأعوذ به من النار والله ما أحسن حذنتك ولا دندنة معاذ فقال رسول الله ﷺ وهل تصير دندنتي ودندنة معاذ الا أن نسأل الله الجنة ونعوذ به من النار قال سلم ستمون غدا اذا أتت القوم ان شاء الله قال والناس يتجهزون الى أحد فخرج فكان في الشهداء رحمه الله رواء الامام أحمد . فان قيل فقد روى الامام أحمد من حديث بريدة أن معاذ بن جبل صلى باصحابه صلاة العشاء فقرأ فيها اقربت الساعة فقام رجل قبل أن يفرغ فصرى فذهب فقال له معاذ قولا شديدا فأتى الرجل النبي ﷺ فاعتذر اليه فقال اني كنت أعمل في نخل وخفت على الماء فقال رسول الله ﷺ صل بالشمس وضحاها ونحوها من السور . فقد أجيب عن هذا بان قصة معاذ تكررت وهذا جواب في غاية البعد عن الصواب فان معاذ كان أفقه في دين الله من أن ينهيه رسول الله ﷺ ثم يعود له . وأجود من هذا الجواب أن يكون قرأ في الركعة الاولى فقال صلى بالبقرة وبعضهم سمع قراءته في الثانية فقال صلى باقربت الساعة . والذي في الصحيحين أنه قرأ سورة البقرة وشك بعض الرواة فقال البقرة والذئاء وقصة قراءته باقربت لم تذكر في الصحيحين والذي في الصحيحين أولى بالصحة منها وقد حفظ الحديث جابر فقال كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ للعشاء ثم أتى قومه فامهم فافتتح سورة البقرة وذكر القصة فهذا جابر أخبر أنه فعل ذلك مرة وأنه قرأ

بالبقرة ولم يشك وهذا الحديث متفق على صحته * أخرجاه في الصحيحين
والله تعالى اعلم

(فصل) وقد ظهر بهذا أن التعمق والتتبع والتشديد الذي نهى عنه رسول
الله ﷺ هو المخالف لهدية وهدى أصحابه وما كانوا عليه وإن موافقته فيما فعله
هو وخلفاؤه من بعده هو محض التسابعة وإن أباهما وجهها من جهتها فالتعمق
والتتبع مخالفة ما جاء به وتجاوزة والخلوئية ومقابلة اضعافه والتفريط فيه والتقصير
عنه وهما خطأ وضلالة وانحراف عن الصراط المستقيم والمتبع القويم ودين الله بين
الغالي فيه والجاني عنه وقد قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه خير الناس النمط
الوسط الذي يرجع اليهم الغالي ويباحق بهم الغالي ذكره ابن المبارك عن محمد بن
طلحة عن علي وقال ابن طائشة ما أمر الله عباده بأمر الا وللشيطان فيه نزغان واما
الى غلو واما الى تقصير وقال بعض السلف دين الله بين الغالي فيه والجاهل به
مدح تعالى أهل الوسط بين الطرفين المتطرفين في غيره وضع من كتابه فقال تعالى
(والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) وقال تعالى
(ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محمورا)
وقال (وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) فمنع ذي
القربى والمسكين وابن السبيل حقه انحراف في جانب الامساك والتبذير انحراف
في جانب البذل ورضا الله فيما بينهما ولهذا كانت هذه الامة اوسط الامم وقبلة
أوسط القبل بين القبليين المتطرفين والوسط دائما محمي الاطراف والخلل اليها أسرع
كما قال الشاعر

كانت هي الوسط المحمي فاكنزت * بها الحوادث حتى أصبحت طرفا
فقد اتفق شرع الرب تعالى وقدره على ان خيار الامور اوسطها (وأما) فوهم
ان محبة الصحابة لرسول الله ﷺ واهوته وقراءته بحملهم على احتمال اطالته
فلا يجدون بها مشقة فامر الله ان الامر كما ذكرنا بل حبسهم له بحملهم على بذل

قوسهم وأولهم بين يديه وعلي وقاية نفسه الكريمة بنفوسهم فكانوا يتقدمون إلى الموت بين يديه تقدم المحب إلى إرضاء محبوبه ولعمر الله هذا شأن أتباعه من بعده إلى يوم القيامة لا تأخذهم في متابعته سنة لومة لائم ولا يتهم عنها عذل عاذل فهم يحملون في متابته والامتداء بهديه لوم اللاتمين وطعن الطاعنين ومعاداة الجاهلين الملقين رضوا من سنته بأراء الرجال بدلا وتمسكوا بها فلا يبخون عنها حولا وعرضوا عليها نصوص السنة والقرآن عرض الحيوش على السلطان ثأرا وانقما قبلوه وما خالفها تلتطفوا في رده بانواع التأويل فمرة يقولون هذا تترك الظاهر ومرة يقولون لا يعلم له قائل ومرة يقولون هو منسوخ ومرة يقولون متبوعنا أعلم به ما وما خالفه إلا وقد صح عنده ما يقتضي مخالفته قاتباعه في مجاهدة هذه الفرق دائبون وعلي متابعة سنته دائرون فإن كان قد غاب عن أعينهم شخصه الكريم فقد شاهدوا بعبادتهم ما كان عليه من الهدى المستقيم

(فصل) فهاك سياق صلاته ﷺ من حين استقباله القبلة وقوله الله أكبر إلى حين سلامه كأنك تشاهده عيانا ثم احتر لنفسك بعدما شئت كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة واستقبل القبلة ووقف في معلاة رفع يديه إلى فروع أذنيه واستقبل أصابعه القبلة ونشرها وقال الله أكبر ولم يكن يقول قبل ذلك نويت بأن أصلي كذا وكذا مستقبل القبلة أربع ركعات فريضة الوقت أداء لله تعالى أماما ولا كلمة واحدة من ذلك في مجموع صلاته من أولها إلى آخرها فقد نقل عنه أصحابه حركاته وسكناته وهياته حتى اضطراب لحيته في الصلاة حتى أنه حمل بنت ابنته مرة في الصلاة فقلوه ولم يهلوه فكيف يتفق ملائم من أولهم إلى آخرهم على ترك نقل هذا المهم الذي هو شعار الدخول في الصلاة ولعمر الله لو ثبت عنه من هذا كلمة واحدة لكنا أول من اقتدى به فيها وبأدب إليها ثم كان يمسك شماله بيمينه فيضمها عليها فوق انفصل ثم يضمها على صدره ثم يقول سبحانك اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما تقني

التوب الايض من الدنس اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد وكان يقوله
أحيانا وجهت وجهي الذي فطر السموات والارض خنيفا مسلما وما أنا من
المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك
أمرت وأنا أول المسلمين * اللهم أنت الملك لا اله الا أنت وأنا عبدك ظلمت
نفسى واعترف بذنبى فاغفر لى ذنوبى جميعا لا يغفر الذنوب الا أنت واهدنى
لاحسن الاخلاق لا يهدى لاحسنها الا أنت واصرف عنى سيئها لا يصرف عنى
سيئها الا أنت ليك وسعديك والخير كله فى يديك والشر ليس اليك أنا بك
واليك تباركت وتعاليت أستغفرك وأتوب اليك ولكن هذا إنما حفظ عنه فى
صلاة الليل وربما كان يقول الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والله كئبرا
وسبحان الله بكرة وأصيلا وربما كان يقول الله أكبر الله أكبر لا اله الا انت
لا اله الا انت سبحان الله وبحمده سبحان الله وبحمده ثم يقول أعوذ بالله من
الشیطان الرجيم وربما قال أعوذ بالله من الشیطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمزه
وربما قال اللهم انى أعوذ بك من الشیطان الرجيم وهمزه ونفخه ونفثه ثم يقرأ
فاتحة الكتاب فان كانت الصلاة جهرية أسمئهم القراءة ولم يسمهم بسم الله الرحمن
الرحيم فربه أعلم هل كان يقرؤها أم لا وكان يقطع قراءته آية آية ثم يقف على
رب العالمين ثم يتديء بالرحمن الرحيم ويقف ثم يتديء مالك يوم الدين على ترسل
ونمهل وترتيل بمد الرحمن ومد الرحيم وكان يقرأ مالك يوم الدين بالالف واذا
ختم السورة قال آمين بحجربها ومدبها صوته وبحجربها خلفه حتى يرتج المسجد
واختلف الرواية عنه هل كان يسكت بين الفاتحة وقراءة السورة أم كانت سكتة
بعد القراءة كلها فقال يونس عن الحسن عن سمرة حفظت سكتين سكتة اذا كبر
الامام حتى يقرأ وسكتة اذا فرغ من فاتحة الكتاب وسكتة عند الركوع وصدقه
أبي ابن كعب على ذلك ووافق يونس وأشعث الحراني عن الحسن فقال سكتة اذا

ابن جندب وعمران بن الحصين تذاكرا فحدث سمرة انه حفظ عن رسول الله ﷺ سكتين سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ من قراءة غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقط فحفظ ذلك سمرة وأنكر عليه عمران بن حصين فكتبنا في ذلك مالي أبي بن كعب فكان في كتابه ان سمرة قد حفظ . وقال قتادة أيضا عن الحسن عن سمرة سكتان حفظهما عن رسول الله ﷺ اذا دخل في الصلاة واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد واذا قال غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقد اتفقت الاحاديث انها سكتان فقط احدهما سكتة الافتتاح والثانية مختلف فيها قالوا قال انها بعد قراءة الفاتحة هو قتادة وقد اختلف عليه سمرة فمرة قال ذلك ومرة قال بعد الفراغ من القراءة ولم يختلف على يونس وأشعث أنها بعد فرائعه من القراءة كلها وهذا أرجح الروايتين والله اعلم وبالجملة فلم ينقل عنه ﷺ باسناد صحيح ولا ضعيف انه كان يسكت بعد قراءة الفاتحة حتى يقرأها من خلفه وليس في سكوته في هذا المحل الا هذا الحديث المختلف فيه كما رأيت ولو كان يسكت هنا سكتة طويلة يدرك فيها قراءة الفاتحة لما احتق ذلك على الصحابة ولكان معرفتهم به ونقلهم أهم من سكتة الافتتاح ثم يقرأ بعد ذلك سورة طويلة تارة وقصيرة تارة ومتوسطة تارة كما تقدم ذكر الاحاديث به ولم يكن يتدبر من وسط السورة ولا من آخرها وانما كان يقرأ من أولها فتارة يكملها وهو أغلب أحواله وتارة يقتصر على بعضها ويكملها في الركعة الثانية ولم ينقل أحد عنه انه قرأ بآية من سورة أو بآخرها الا في سنة الفجر فانه كان يقرأ فيها بهاتين الآيتين (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) الآية (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) الآية وكان يقرأ بالسورة في الركعة وتارة يعيدها في الركعة الثانية وتارة يقرأ سورتين في الركعة أما الاول فمكحول طائفة انه قرأ في المغرب بالاعراف فرقها في الركعتين وأما الثاني فمراءته في الصبح اذا زلزلت في الركعتين كليهما والحديث في السنن

يقرن بينها فذكر عشرين سورة من المفصل سورتين في ركعة وهذا في الصحيحين. وكان يمد قراءة الفجر ويطيلها أكثر من سائر الصلوات وأنصر ما حفظ عنه انه كان يقرأ بها فيها في الحضر ونحوها وكان يجهر بالقراءة في الفجر والاولين من المغرب والعشاء وبسر فيها سوي ذلك وربما كان يسمعهم الآية في قراءة السر أحياناً وكان يقرأ في فجر يوم الجمعة سورة الم تنزيل السجدة وهل أتى كاملتين ولم يقتصر على احدهما ولا على بعض هذه وبعض هذه قط وكان يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة والمناقين كاملتين ولم يقتصر على أواخرهما وربما كان يقرأ بسورة الاعلى والناشئة وكان يقرأ في العيدين بسورة ق واقتربت الساعة كاملتين ولم يقتصر على أواخرهما وكان يقرأ في صلاة السر سورة فيها السجدة أحياناً فيسجد للسجدة ويسجد معه من خلفه وكان يقرأ في الظهر قدر الم تنزيل السجدة أو نحو ثلاثين. آية ومرة كان يقرأ فيها بسبح اسم ربك الاعلى والليل اذا يغشى والسماء ذات البروج والسماء والطارق ونحوها من السور ومرة بقلمان والذاريات وكان يقوم في الركعة الاولى منها حتى لا يسمع وقع قدم وكذلك كان يطيل الركعة الاولى من كل صلاة على الثانية وكانت قراءته في العصر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر خمس عشرة آية وكان يقرأ في المغرب بالاعراف تارة وبالطور تارة والمرسلات تارة وبالدخان تارة « وروى عنه » انه قرأ فيها بقل يأياها الكافرون وقل هو الله أحد تفرد به ابن ماجه ولعل أحد رواته وهم من قراءته بهما في سنة المغرب فكان يقرأ بهما في سنة المغرب فقال كان يقرأ بهما في المغرب أو سقطت سنة من النسخة والله اعلم وكان يقرأ في عشاء الآخرة بآيتين أو اثنتين وسورة اذا السماء انشقت ويسجد فيها جميع من خلفه وبالشمس وضحاها ونحو ذلك من السور وكان اذا فرغ من القراءة سكت هنيهة ايراجع اليه نفسه

« فصل » ثم كان يرفع يديه الي أن يجاذي بهما فروع أذنيه كما رفعهما في الاستفتاح صح عنه ذلك كما صح التكبير للركوع بل الذين رووا عنه رفع اليدين

ههنا أكثر من الذين ردوا عنه التكبير ثم يقول الله أكبر ويخر راکباً ويضع يديه على ركبتيه فيمكنهما من ركبتيه وفرج بين أصابعه وجاني مرفقيه عن جنبيه ثم اعتدل وجعل رأسه حياض ظهره فلم يرفع رأسه ولم يصوبه وهصر ظهره أي مده ولم يجمعه ثم قال سبحان ربّي العظيم « وروي عنه » انه كان يقول سبحان ربّي العظيم ويحمده قال أبو داود وأخاف أن لا تكون هذه الريادة محفوظة وربما مكث قدر ما يقول القائل عشر مرات وربما مكث فوق ذلك ودونه وربما قال سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وربما قال سبح قدوس رب الملائكة والزوج وربما قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أشهدت وعليك توكلت أنت ربّي خضع قلبي وسمعي وبصري ودمي ولحمي وعظمي وعصبي لله رب العالمين وربما كان يقول سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة وكان ركوعه مناسباً لقيامه في التطويل والتخفيف وهذا بين في سائر الأحاديث

« فصل » ثم كان يرفع رأسه قائلاً سمع الله لمن حمده ويرفع يديه كما رفعها عند الركوع فإذا اعتدل قائماً قال ربنا لك الحمد وربما قال اللهم ربنا ولك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما مننت ولا ينفع ذا الجدمك الجدد ربنا زدني ذلك اللهم طهرني بالتنجيس والبرد والماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الوسخ وكان يطيل هذا الركن حتى يقول القائل قد نسي وكان يقول في صلاة الليل فيه لربي الحمد لربي الحمد

(فصل) ثم تكبر ويخر ساجداً ولا يرفع يديه وكان يضع ركبتيه قبل يديه . هكذا قال عنه وائل بن حجر وأنس بن مالك وقال عنه ابن عمر انه كان يضع يديه قبل ركبتيه واختاف علي أبي هريرة في السنن عن النبي ﷺ اذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه (وروي عنه) انقبري عن النبي ﷺ اذا سجد أحدكم فليبدأ بركبتيه قبل يديه فأبو هريرة قد تعارضت الرواية

عنه وحديث وائل وابن عمر قد تعارضا فرجعت طائفة حديث ابن عمر ورجعت طائفة حديث وائل بن حجر وسلكت طائفة مسلك النسخ وقالت كان الامر الاول وضع اليدين قبل الركبتين ثم نسخ بوضع الركبتين أولا وهذه طريقة ابن خزيمة في ذكر الدلائل على ان الامر بوضع اليدين عند السجود منسوخ فان وضع الركبتين قبل اليدين ناسخ ثم روي من طريق اسماعيل ابن ابراهيم ابن يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن سلمة عن مصعب بن سعد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين قمارنا بوضع الركبتين قبل اليدين وهذا لو ثبت لكان فيه الشفاء لكن يحيى بن سلمة بن كهيل قال البخاري عنده مناكير قال ابن معين ليس بشيء لا يكتب حديثه وقال النسائي متروك الحديث وهذه القصة بما وهم فيها يحيى أو غيره وإنما للمرووف عن مصعب بن سعد عن أبيه نسخ التطبيق في الركوع بوضع اليدين على الركبتين فلم يحفظ هذا الراوى وقال المنسوخ وضع اليدين قبل الركبتين قال السابقون باليدين قد صح حديث ابن عمر فانه من رواية عبيد الله عن نافع عنه قال ابن أبي داود وهو قول أهل الحديث قالوا وهم أعلم بها من غيرهم فانه نقل محض قالوا وهذه سنة رواها أهل المدينة وهم أعلم بها من غيرهم قال ابن أبي داود ولم فيها إسنادان أحدهما محمد بن عبد الله بن حسن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة والثاني الدراوردي عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قالوا وحديث وائل ابن حجر له طريقان وهما معلولان في أحدهما شريك تفرد به قال الدارقطني وليس بالقوى فيما يتفرد به والطريق الثاني من رواية عبد الحيار بن وائل عن أبيه ولم يسمع من أبيه قال السابقون بالركبتين حديث وائل بن حجر أثبت من حديث أبي هريرة وابن عمر قال البخاري حديث أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة لا يتابع عليه فيه محمد بن عبد الله بن الحسن قال ولا أدري مسمع من أبي الزناد أم لا وقال الخطابي حديث وائل بن حجر أثبت منه قال وزعم بعض العلماء أنه منسوخ بهذا لم يحسنه الترمذي وحكم بغيره وحسن حديث وائل قالوا وقد قال في

حديث أبي هريرة لا يبرك كما يبرك البعير والبعير اذا برك بدأ بيديه قبل ركبتيه وهذا النهي لا يمنع قوله وليضع يديه قبل ركبتيه بل يضافه ويدل على أن هذه الزيادة غير محفوظة ولعل لفظها انقلب على بعض الرواة قالوا ويدل على ترجيح هذا أمران آخران . أحدهما ما رواه أبو داود من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى أن يعتمد الرجل على يديه في الصلاة ولا ريب أنه اذا وضع يديه قبل ركبتيه اعتمد عليهما فيكون قد أوقع جزءاً من الصلاة معتمداً على يديه بالأرض . وأيضاً فهذا الاعتماد في السجود نظير الاعتماد في الرفع منه سواء فإذا نهى عن ذلك كان نظيره كذلك . الثاني أن المصلي في انحطاطه يسقط منه إلى الأرض الأقرب إليها أولاً ثم الذي من قوفه ثم الذي من فوقه حتى ينتهي إلى أعلى ما فيه وهو وجهه فإذا رفع رأسه من السجود ارتفع أعلى ما فيه أولاً ثم الذي دونه ثم الذي دونه حتى يكون آخر ما يرتفع منه ركبناه والله أعلم

(فصل) ثم كان يسجد على جبهته وأنفه ويديه وركبتيه وأطراف قدميه ويستقبل بإصابع يديه ورجليه القبلة وكان يعتمد على أليتي كفيه ويرفع مرفقيه ويجافي عضديه عن جنبيه حتى يبدو بياض ابطنيه ويرفع بطنه عن نخذه ونخذه عن ساقيه ويستدل في سجوده ويمك وجهه من الأرض مباشرة به للمصلي غير ساجد على كور العمامة . قال أبو حميد الساعدي وعشرة من الصحابة يسمعون كلامه كان رسول الله ﷺ اذا قام إلى الصلاة اعتدل قائماً ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه فإذا أراد أن يركع رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم قال الله أكبر فرفع ثم اعتدل فلم يصوب رأسه ولم يمتعه ووضع يديه على ركبتيه وقال سمع الله لمن حمده ثم رفع واعتدل حتى رجع كل عضو في موضعه معتدلاً ثم هوى ساجداً وقال الله أكبر ثم جافى وفتح عضديه عن بطنه وفتح أصابع رجليه ثم ثنى رجلاه اليسرى وقعد عليها واعتدل حتى يرجع كل عضو في موضعه معتدلاً ثم هوى ساجداً وقال الله أكبر ثم ثنى رجلاه وقعد عليها حتى يرجع

كل عضو الى موضعه ثم نهض فصنع في الركعة الثانية مثل ذلك حتى اذا قام من السجدين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما صنع حين افتتح الصلاة ثم صنع كذلك حتى اذا كانت الركعة التي تنتهى فيها الصلاة أخر رجلاه اليسرى وقعد على شقه متوركا ثم سلم وكان يقول فى سجوده سبحان ربى الاعلى «وروى»
لأنه كان يزيد عليها ومحمد بن وريما قال اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين وكان يقول أيضا سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وكان يقول سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت وكان يقول سبعون قدوس رب الملائكة والروح وكل من يقول اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله وأوله وآخره وعلانيته وسره وكان يقول اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعاقتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما ائنت على نفسك وكان يجعل سجوده مناسبا لقيامه ثم يرفع رأسه قائلا الله اكبر غير رافع يديه ثم يفرش رجلاه اليسرى ويجلس عليها ينصب اليمنى ويضع يديه على فخذيته ثم يقول اللهم اغفر لي وارحمني واحبرني واهدني وارزقني وفى لفظ وعافني بدل واجبرني هذا حديث بن عباس وقال حذيفة كان يقول بين السجدين رب اغفر لي والحق يثان فى التسنن وكان يطيل هذه الجلسة حتى يقول الفاتل قد أوهم أو قد نسي

«فصل» ثم يكبر ويسجد غير رافع يديه ويصنع فى الثانية مثل ما صنع فى الاولى ثم يرفع رأسه مكبرا وينهض على صدور قدميه معتددا على ركبتيه وفخذيته وقال مالك بن الحويرث كان رسول الله ﷺ اذا كان فى وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوى قاعدا فهذه تسمى جلسة الاستراحة ولا ريب أنه ﷺ فعلها ولكن هل فعلها على أنها من سنن الصلاة وهياتها كالتجافى وغيره أو لحاجته اليها لما تسن وأخذها اللحم وهذا الثانى أظهر لوجهين ، أحدهما ان فيه جمعا بينه وبين حديث وائل بن حجر وأبي هريرة انه كان ينهض على صدور قدميه . الثانى ان

الصحابة الذين كانوا أحرص الناس على مشاهدة أفعاله وهيئات صلاته كانوا ينهضون على صدور أقدامهم فكان عبدالله بن مسعود يقوم على صدور قدميه في الصلاة ولا يجلس رواه البيهقي عنه . ورواه عن ابن عمر وابن عباس وابن الزبير وأبي سعيد الخدري من رواية عطية العوفي عنهم وهو صحيح عن ابن مسعود ولم يكن يرفع يديه في هذا القيام وكان إذا استتم قائما أخذ في القراءة ولم يسكت واقتنع قراءته بالحمد لله رب العالمين فإذا جلس في التشهد الأول جلس مفترشا كما يجلس بين السجدين ويضع يده اليسرى على ركبته اليسرى واليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى كهيئة الحلقة وجعل بصره الى موضع اشارته وكان يرفع أصبعه السبابة ويخفيها قليلا يوحد بها ربه عز وجل وذكر أبو داود من حديث ابن عباس عنه عليه السلام أنه قال حال هكذا الا خلاص بشر بأصبعه التي تلى الابهام وهكذا الدعاء فرفع يديه مدا وقد روي موقوفا ثم كان يقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته "سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وكان يعلمه أصحابه كما يعلمهم القرآن وكان أيضا يقول التحيات المباركات والصلوات الطيبات لله هذا تشهد ابن عباس والاول تشهد ابن مسعود وهو اكمل لان تشهد ابن مسعود يتضمن جملا متغايرة وتشهد ابن عباس جملة واحدة وأيضا فإنه في الصحيحين وفي زيادة الواو وكان يعلمهم آياه كما يعلمهم القرآن . وروي ابن عمر عنه التحيات لله والصلوات الطيبات وفيه انواع أخر كلها جائزة وكان يخفف هذه الجلسة حتى كأنه جالس على الرضف وهي الحجارة المحلاة ثم يكبر وينهض فيصلي الثالثة والرابعة ويخففهما عن الأولين وكان يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب وربما زاد عليها أحيانا

(فعل) وكان إذا قنت لغوم أو علي قوم يجعل قنوته في الركعة الآخرة يمد رقبته من الركوع وكان أكثر ما يفعل ذلك في صلاة الصبح وقال

حميد عن أنس قنت رسول الله ﷺ شهرا بعد الركوع في صلاة يدعو على رعل
وذكوان وقال ابن سيرين قنت لأنس قنت رسول الله ﷺ في صلاة الصبح قال
فهم بعد الركوع يسيرا وقال ابن سيرين عن أنس قنت رسول الله ﷺ شهرا
بعد الركوع في صلاة الفجر يدعو على عصية متفق على هذه الأحاديث فهو لاه
أعلم الناس بأنس قد حكوا عنه ان قنوته كان بعد الركوع وحميد هو الذي روى
عن أنس أنه سئل عن القنوت

فقال كنا نقت قبل الركوع وبعده والمراد بهذا القنوت طول القيام وقد أخرج
أبو هريرة مثل ما أخبر به أنس سواء أنه ﷺ قنت بعد الركوع لما قال سمع الله
لمن حمده قال قبل أن يسجد اللهم نج عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وسلمة
ابن هشام والمستضعفين من المؤمنين متفق عليه وقال ابن عمر أنه سمع رسول الله
ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الآخرة من الفجر يقول اللهم المن
قلانا وقلانا وبعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فقد اتفقت الأحاديث
أنه قنت بعد الركوع وأنه قنت لعارض ثم تركه ثم قال أنس القنوت في المغرب
والفجر رواء البخاري . وقال البراء كان رسول الله ﷺ يفت في صلاة الفجر
والمغرب رواء مسلم . وقنت أبو هريرة في الركعة الآخرة من الظهر والعشاء
الآخرة . وصلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده يدعو للمؤمنين ويعلمن
الكفار وقال لاقرب بن بك صلاة رسول الله ﷺ ذكره البخاري . وقال أحمد
وصلاة العصر مكان صلاة العشاء وقال ابن عباس قنت رسول الله ﷺ شهرا
متابعا في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح في دبر كل صلاة إذا قال سمع
الله لمن حمد من الركعة الآخرة يدعو على حي من بني سليم ويؤمن من خلفه
ذكره أحمد وأبو داود * وقد اتفقت الأحاديث كما ترى على أنه في الركعة
الآخرة بعد الركوع وأنه عارض لا راتب « وفي » صحيح مسلم عن أنس قنت
يدعو على أحياء من أحياء العرب ثم تركه وعند الإمام أحمد قنت شهراً ثم

تركه وقال أبو مالك الاشجعي قلت لابي يا أبت انك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي بالكوفة ههنا قريبا من خمسة سنين أكانوا يقتنون قال أي بني انه محدث قال الترمذي هذا حديث صحيح رواه البسائي .
ولفظه صليت خلف رسول الله ﷺ فلم يقت و أبت خلف أبي بكر فلم يقت وصليت خلف عمر فلم يقت وصليت خلف عثمان فلم يقت وصليت خلف علي فلم يقت ثم قال يا بني بدعة فمن كره القنوت في الفجر احتج بهذه الاحاديث ويقول أنس ثم تركه قالوا فهو منسوخ ومن استحبه قبل الركوع فحجته الآثار عن الصحابة والتابعين بذلك . قال أبو داود الطيالسي حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن أبي رجاء عن أبي مغفل انه قنت في الفجر قبل الركوع وقال مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه أنه كان يقت في الفجر قبل الركوع . وقال مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه انه كان يقت قبل الركوع قال أصبغ بن الفرغ والحارث ابن مسكين وابن أبي العمر حدثنا عبد الرحمن بن قاسم قال سئل مالك عن القنوت في الصبح أي ذلك أعجب اليك قال الذي أدركت الناس عليه وهو أمر الناس القديم القنوت قبل الركوع قلت أي ذلك تأخذ في خاصة نفسك قال القنوت قبل الركوع قلت فالقنوت في الوتر قال ليس فيه قنوت

(فصل) ومن استحبه بعد الركوع فذهب الى الاحاديث التي صرحت بانه بعد الركوع وهي صحاح كلها . قال الاثرم قلت لابي عبد الله يقول أحد في حديث أنس أن النبي ﷺ قنت قبل الركوع غير عاصم الاحول قال ما علمت أحد يقوله غيره خلف عاصم قلت هشام عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قنت بعد الركوع والنميري عن أبي مجاز عن أنس أن النبي ﷺ قنت بعد الركوع وأيوب عن محمد قال سألت أنسا وحنظلة السدوسي عن أنس أربعة وجوه قيل لابي عبد الله وسائر الاحاديث ليس إنما هي بعد الركوع قال بلى كلها خفاف أين كانت وأبو هريرة قلت لابي عبد الله فلم ترخص اذا في القنوت قبل الركوع وإنما صح الاحاديث بعد الركوع فقال القنوت في الفجر بعد الركوع وفي الوتر يختر بعد الركوع ومن

قنت قبل الركوع فلا بأس لفعل أصحاب رسول الله ﷺ واختلافهم فيه فاما في
الفجر فبعد الركوع والذي فعله رسول الله ﷺ هو القنوت في النوازل ثم تركه
فعله سنة وتركه سنة وعلى هذا دلت جميع الاحاديث وبه تتفق السنة قال عبد
الله بن أحمد سألت أبي عن القنوت في أي صلاة قال في الوتر بعد الركوع فان
قنت رجل في الصبح اتباع ما روي عن النبي ﷺ أنه قنت دعاء المستضعفين فلا
بأس فان قنت رجل بالناس يدعو لهم ويستنصر الله تعالى فلا بأس وقال اسحاق
العربي سمعت أبا ثور يقول لأبي عبد الله أحمد بن حنبل ماتقول في القنوت في
الفجر فقال أبو عبد الله إنما يكون القنوت في النوازل فقال له أبو ثور وأي نوازل
أكثر من هذه النوازل التي نحن فيها قال فإذا كان كذلك فالقنوت . وقال الا نرم
سألت أبا عبد الله عن القنوت في الفجر فقال نعم في الامر يحدث كما قنت النبي
ﷺ يدعو على قوم قلت له ويرفع صوته قال نعم ويؤمن من خلفه كذلك فعل
النبي ﷺ قال وسمعت أبا عبد الله يقول القنوت في الفجر بعد الركوع وسمعت
قال لما سئل عن القنوت في الفجر فقال اذا نزل بالمسلمين أمر قنت الامام وأمن
من حلقه قال ثم قال مثل ما نزل بالناس من هذا الكافر يعني بابك . وقال عبدوس
ابن مالك العطار سألت أبا عبد الله أحمد بن حنبل فقلت اني رجل غريب من أهل
البصرة وان قوما قد اختلفوا عندنا في أشياء وأحب ان أعلم رأيك فيما اختلفوا
فيه قال سل عما أحببت قلت فان بالبصرة قوما يقتلون كيف تري في الصلاة
خلف من يقتل فقال قد كان المسلمون يصلون خلف من يقتل وخلف من لا يقتل
فان زاد في القنوت حرفاً أو دعاء بمثل انا نستعينك أو عذابك الجدا أو نحفد فان
كنت في الصلاة فاقطعها

(فصل) وشرع لامته ان يصلوا عليه في التشهد الاخير فيقولوا اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد وامرهم ان يتعوذوا بالله من عذاب النار وعذاب
القبر ومن فتنه الحيا والممات ومن فتنه المسيح الدجال وعلم الصديق ان يدعو في صلاته

اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً وانه لا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم وكان من آخر ما يقول بن التشهد والتسليم اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما امرت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت ثم كان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله وروي ذلك خمسة عشر صحابياً وكان اذا سلم قال استغفر الله ثلاثاً اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وشرع لامته التسبيح والتحميد والتكبير عقيب الصلاة وامر عتبة بن طمران ان يقرأ بالموذنين عقيب كل صلاة (وروي) عنه النسائي من حديث أبي هريرة انه قال من قرأ آية الكرسي عقيب كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة الا ان يموت وكان يصلي قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين دائماً ولما شغل عنهما يوماً صلاحاً بعد العصر وندب الي أربع بعدها فقال من حافظ علي أربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر لم يضره شيء قال الترمذي حديث صحيح ولم ينقل عنه أنه كان يصلي قبل العصر حديث صحيح (وفي) السنن عنه انه قال رحم الله امرأً صلى أربعين يوماً وكان يصلي بعد المغرب ركعتين وبعد العشاء ركعتين وقبل الصبح ركعتين وهذه اثنا عشرة ركعة سنناً راتبة والقرائن سبعة عشرة ركعة وكان يصلي من الليل عشر ركعات وربما صلى اثنتي عشرة ركعة ووتر بواحدة فهذه أربعون ركعة كانت ورده دائماً للقرائن وسننها وقيام الليل والوتر ولم يكن من سننه الداء بعد الصبح والعصر وإنما كان من هديه الداء في الصلاة وقبل السلام منها كما تقدم والله أعلم . تم الكتابين كتاب الصلاة للإمام أحمد بن حنبل والإمام ابن القيم الجوزية بحمد الله وحسن توفيقه بمطبعة محمد علي صبيح بميدان الأزهر الشريف بمصر في شهر صفر الخير سنة ١٣٤٧ هجرية

(فهرس كتاب الصلاة للإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه)

صحيفة ٢ ذكر سبب تأليف هذا الكتاب ٦ مطلب في حديث لاحت في الاسلام لمن ترك الصلاة
٨ مطلب في حديث أنها آخروضية كل نبي لامته ١٠ مطلب في تقديم الافضل للإمامة بالصلاة
١٣ مطلب في المار بين يدي المصلي ١٤ مطلب في الخشوع في الصلاة ١٨ مطلب في ان الناس
في الصلاة ثلاثة أصناف ٢١ مطلب في الحث على الصلاة بالجماعة ٢٣ مطلب في وجوب تعديل
أركان الصلاة النافلة

(فهرس كتاب الصلاة لابن قيم الجوزية)

صحيفة ٢٦ مطلب في صورة السؤال التي رفر اليه ٢٧ مطلب في مذاهب الائمة الخ ٢٧ فصل
في ذكر من قال انه محس حتى يموت أو يتوب ولا يقتل ٣٠ فصل واختلاف القائلون بقتله ٣٤ فصل
وحكم ترك الوضوء والغسل ٣٤ فصل في حكم تارك الجمعة ٣٧ فصل في اخلاقهم هل يقتل حدا كالأني
٤٦ فصل وأما الاستدلال بالسنة على ذلك ٤٨ فصل وأما اجزاء الصحابة ٥٠ فصل في الحكم بين
الفرقةين وفصل الخطاب بين الطائفتين ٥١ فصل في تقسيم الكفر الى نوعين كفر عمل وكفر جحود
٥٥ فصل وقد يجتمع في الرجل كفر وإيمان ٥٦ فصل لا يلزم من قيام شعب من شعب الإيمان بالعبد
أن يسمى مؤمناً ٥٨ فصل في سياق أقوال التابعين ومن بعدهم في كفر تارك الصلاة ٥٨ فصل في
أن ترك الصلاة هو جحود الجبوت الاعمال أولاً ٦٠ فصل في تقسيم الجبوت الى نوعين ٦٠ فصل
في قول القائل هل تقبل صلاة الدنيا بالهاروب والعكس ٦٣ فصل في ان من ترك الصلاة عمدا حتى خوفي
وقتها هل ينفعه القضاء أم لا ٦٩ فصل في قول أبي بكر له ان لله حقاً بالنهار لا بقوله بالليل الخ
٧١ فصل في ذكر أدلة القائلين بقول قضاء الصلاة بعد خروج وقتها ٧٦ فصل في سرد أدلة القائلين
بعدم قضاء الصلاة اذ خرج وقتها ٧٧ فصلا في ابطال حججه من قال بقول قضاء الصلاة ٨٢ فصل
آخر في ابطال حججه الخ ٨٣ فصل ثالث في ابطال حججه الخ ٨٣ فصل رابع يضارع ما تقدم
٨٥ فصل خامس يضارع ما تقدم ٨٩ فصل في إيراد اعتراض من قبل القائلين بقبول القضاء الخ
٩١ فصل في انه هل تصح صلاة من صلى وحده وهو يقدّر على الجماعة ١٠٣ فصل في ان الجماعة هل هي
شرط في صحة الصلاة أم لا ١٠٥ فصل قال الموجبون لا يستلزم براءة الامة ١٠٧ فصل في ابطال
قول من قال ان الجماعة ليست شرطاً ١٠٨ فصل في انه هل يمين المسجد لصحة أداء الفريضة أم لا
١١٠ فصل في حكم من نقرأ الصلاة ١١٦ فصل في بيان مقدار صلواته عليه الصلاة والسلام ١٢٠ فصل
في مقدار قيامه للقراءة ١٢٧ فصل في ابطال حججه من قال بأن الطمأينة ليست شرطاً ١٣٧ فصل
ثم يرفع رأسه عائداً الى كل حديثه ١٣٩ فصل ثم يكبر ويخترق له ساجداً ١٤٣ فصل وجعلت كلمات
التحيات في آخر الصلاة الخ ١٤٤ فصل ثم ختمت بالتسليم وحمل تحليلاً لها ١٤٥ فصل قال المكحولون
للاصلاة ١٥٠ فصل وقد ظهر بهذا ان التتميق والتقطعة الخ ١٥١ فصل في سياق صلواته صلى الله
عليه وسلم ١٥٤ فصل ثم كان يرفع يديه ١٥٥ فصل ثم كان يرفع رأسه ١٥٥ فصل ثم يكبر
ويخترق ساجداً ١٥٧ فصل ثم كان يسجد على جبهته ١٥٩ فصل وكان اذا قنت لقوم أو على قوم
١٦٩ فصل ومن استعجه بمد الركوع ١٦٢ فصل وشرع لامته ان يصاوا عليه في الشهادتين الأخير

مطبوعات

مكتبة وطبعة محمد علي صبيح وأولاده

بميدان الأزهار شرمش

الكتب الموضحة أدناه ترسل لمن يرسل القيمة مقدما

عدد أجزاء الكتاب

	عدد	القيمة
بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد جزأين مجلده بالذهب	٢	٢٥
اللباب شرح الكتاب فقه حنفى جزأين للميدانى	١	١٠
شرح الرضى على الشافى مجلده بالذهب	١	١٥
صحيح الامام أبى عبد الله البخارى مجلده بالذهب طبعنا	٤	٢٥
الدر الثمين رالمورد المين ذلك شهر بمبارك الكبير	١	١٠
مختصر الدر الثمين أشهر بمبارك الصغير	١	٣
عمدة البيان شرح الاخضرى الكبير	١	٣
المصباح فى المعاني والبيان والبديع لابن مالك	١	٣
الكليات الحسان فى الحروف السبعة وجمع القرآن	١	٢
غنية المتولى شرح منية المصلى فقه حنفى	٣	١٥
شرح الدر فقه حنفى للبخارى	١	١٥
مبارك الأزهار شرح مشارق الأنوار	٢	٢٠
لسالك الهداية لطريق الهداية وهو من الهدية فى فقه الحنفية	٢	٢٥
مجموع رسائل ١٦ رسالة لابن بديع فى علوم مختلفة	٢	٢٠
الدر النضيد من مجموع الحفيد وهو يبحث فى أربعة	١	١٠
عشر علم من العلوم المهمة		
الزبلى فى فقه السادة الحنفية طبع ميري	٦	٨٠
الطائى على شرح الكنز فقه الحنفية	١	

